

أُصُولُ الْقَصُوفِ الْإِسْلَامِيَّةِ

دكتور
حسن الشرقاوى

١٩٩١

دار المعرفة الجامعية
ع. ش. سويف - اлександرية
٤٨٣٠١٦٣ : ٤

أصول التطوف الإسلامي

دكتور
حسن الشرقاوي

مقدمة :

يلوك بعض المستشرقين والمستعربين الذين يخوضون في الاسلام بعامة والتصوف بخاصة ، بكثير من الادعاءات التي لا نصيب لها من الصحة ، والظعن في التصوف الاسلامي وحقيقته بلا سند ولا دليل صادق .

ويبدأ طعونهم في أصل كلمة صوفي ، ويحاولون أن يلصقوا هذا اللفظ بمذاهب فلسفية قديمة شرقية كانت أو يونانية ، ويتعسفون عسفا شديدا في استنتاجاتهم ، ليلاحقوا التصوف الاسلامي بمن قبلهم من أصحاب المذاهب الصوفية في الديانات والعقائد التي سبقت الاسلام من الناحية الزمنية .

كما أنهم يركزون من ناحية أخرى على مفهوم التصوف في الاسلام ، ومفهومه في الديانات الاخرى القديمة ليربطوا بين مضامينه وأشكاله المختلفة في نسيج واحد ، حتى ينتهوا الى الزعم بأن التصوف الاسلامي امتداد وامتزاج بأنواع أخرى من التصوف ، وأنه ليس له استقلال ذاتي ، بهدف أن يلبلوا الاعتقاد بالتصوف الاسلامي ويشوشوا على الرسالة المحمدية ، وذلك لعجزهم التام عن سلب المسلم ايمانه بدينه القيم وشريعته السمحاء . . .

وهناك اتهام شائع بأن لفظ الصوفية هو لفظ مستحدث ليس له أصل في صدر الاسلام ، وأن أول من استخدمه هم البغداديون ، وذلك بقصد التشكيك في قمة الايمان وهو التوحيد مثلما شككوا في المسيحية من قبل وزعموا أنها قائمة على الاقانيم الثلاثة الاب والابن والروح القدس .

ونسى هؤلاء الزاعمون أن أهل الصفة كانوا في صدر الإسلام وفي عهد الرسول ﷺ ، ومن صحابته الذين يدعون إلى الله ويجاهدون في سبيله في العشى والاسحار ، وكان سلوكهم وأخلاقهم وسماتهم هي نفسها أخلاق وسمات الصوفية المسلمون من بعدهم •

ولقد كان الرسول ﷺ ، يتراور مع أهل الصفة في ثغورهم ، ويقتسم معهم الهدايا والهبات ، وكان شغلهم الشاغل هو العمل لله وذكره قياما وقعودا •

ويكفى أن نعلم أن كثيرا من أهل الصفة مثل سلمان الفارسي الذي قال في حقه رسول الله ﷺ « سلمان منا أهل البيت قد كانوا من المبشرين بالجنة والناجين من النار ، وكان يزيد عددهم على الثمانين صحابيا ••••• ويقع كثير من الخائضين في التصوف الاسلامي ، في الزلل عندما يزعمون أنه ليس هناك غير لفظ صحابي ولفظ تابع في الجيل الثاني من المسلمين •

والحقيقة أنه ليس هناك تعارض البتة بين أن يكون الصحابي من أهل الصفة وبين أن يكون الصحابي من غير أهل الصفة ، وتصديقا لما نقون لقد ذكر الامام الاصبهاني صاحب حلية الاولياء ترجمة مستفيضة من أهل الصفة ، والصحابة من غير أهل الصفة • وليس هناك تعارض بينهم اذ أنهم جميعا يستقون من مشرب واحد وهو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ •

ومن هذا يتضح أن للتصوف الاسلامي أصولا واضحة في المصدر

الاول للاسلام ، أساسها في المقام الاول صحابة رسول الله بعامته ، وأهل
الصفة بخاصة ..

وهذا يعد دليلا قاطعا على أن مصادر التصوف الاسلامي اسلامية
لا شرقية ولا غربية •

ويورد المستشرق « ماسينون » في مقاله الذي كتبه في دائرة المعارف
الاسلامية عن مادة التصوف ، أن لقب الصوفي لم يظهر الا في النصف
الثاني من القرن الثاني الهجري ، على يد جابر بن حيان الكوفي صاحب
الكيمياء الذي كان يدعو الى مذهب خاص للترهد ، وكذلك عند أبي هاشم
المكوفي (الصوفي) •

ونحن نختلف كل الاختلاف على ما أورده المستشرق ماسينون ، مع
من تابعه في هذا الرأي سواء كان المستشرق الانجليزي « نيكنسون » أو
العلامة « بروكلمان » ، حيث نشتم في هذا الرأي رائحة الادعاء الذي
لا سند له من الحقيقة ، بقصد فصل صوفية الاسلام عن دينهم القيم
وشريعتهم السمحاء •

فلا شك أن التصوف السني كما سبق القول قد ظهر بسماته ومراسمه
وخصائصه عند صحابة رسول الله ﷺ ، وتكفي شخصية عمر بن الخطاب
وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما دليلا على صدق ما نقول ، حيث يعدان
بحق من أقطاب التصوف الاسلامي ، كما سنثبت ذلك ان شاء الله في
الصفحات القادمة •

ويزعم « ماسينون » أن لفظ صوفي ظهر سنة ١٩١ هـ ، ويدل على صحة دعواه أن هذا اللفظ راجع الى أصحاب مذهب شيعي من مذاهب التصوف ، بدأ ظهوره في الكوفة ، وكان عبدك كما يدعى هو آخر الائمة الذي توفي ببغداد سنة ٢١٠ هـ .

ويبدو أن « ماسينون » يربط بين التصوف الشيعي والتصوف السني ، بقصد أن يثبت نظرية متوهمة فحواها أن التصوف الاسلامي متأثر بالمانوية ، أو بمعنى آخر بالثقافة الارامية التي كانت مؤسسة على نظرية الحب الالهي ، كما تأثر التصوف الاسلامي من ناحية أخرى بثقافة البصرة المتأثرة بالثقافة الهندية .

ولقد تضاربت أقوال المستشرقين والمستعربين في أصل كلمة صوفي فمنهم من نسبها الى انصفاء والى ائصفة والى رجل اسمه صوفه ، والى صوفة القفا والى الصوفاته وهي نبات ينبت في الصحراء والى الكلمة اليونانية صوفيا .

ولو كانت هناك استقامة وعدل في النفس ، ما حدث هذا التضارب ، إذ أنه واضح تمام الوضوح أن كلمة صوفي اشتقت من الصفاء ، والصفاء من أهل الصفاء الذين هم أهل الصفة الاصفياء .

لقد كان أهل الصفة لا يهتمون كثيرا بمظهرهم الخارجي ليكونوا قدوة لغيرهم ، فكان لباسهم الصوف ، وهو في ذلك الوقت لباس الفقراء من رعاة الاغنام ، كما أن هذا الزي هو زي من سبقهم من الانبياء والصالحين

للدلالة على التعبد والترهد والتواضع لله دون الاهتمام بحفظ النفس
ورغباتها الدنيوية ...

لقد كان يرتدى رسول الله ﷺ الصوف ويركب الحمار ويجلس كما
يجلس العبد ، وقد ورد عن عمر بن الخطاب وصفه لرسول الله ﷺ (لبست
الصوف وركبت الحمار واردفت خلفك) •

ويعلق الكلاباذى صاحب التعرف على ذلك فيقول : « أن الصوفي
نسبة الى الصفاء والحشة والصف والصرف وكلها تعبيرات تدل على معنى
واحد كان عليه أهل الصفة من صحابة رسول الله •

ويبين انا القشيري في الرسالة القشيرية أنه يجب عدم التركيز على
الاشتقاق اللغوي ، انما سمي الصوفية صوفية وذلك لتمييزهم عن غيرهم من
أصحاب الحديث واللغة والتفسير وعلم الكلام وغيرهم •

لقد كشف الصوفية عن أن تعبيراتهم وألفاظهم ومصطلحاتهم وأذواقهم
وأحوالهم ، أمور تستعصى على الواصف ، وتعلو عن التعبير عنها ، فقد
أشاروا الى ما أدركوه أو شاهدوه أو كشف لهم عنه من الأحوال بأنها أمور
ذوقية أو وجدانية لا تستطيع اللغة التعبير عنها أو ترجمتها بالألفاظ
المتعارف عليها لأنها أبعد غورا ... وأكثر عمقا ومعنى ..

فالتصوف الاسلامي انما هو في تعبيرات موجزة الاسترسال مع الله
والاستسلام له تعالى ، أو هو الانشغال بالحق تعالى ، والمشغول بالحق
محجوب عن الخلق •

فلا شغل للصوفي في وقته مع الله أى شاغل ، فهو مشغول دوما بقلبه مع الله ، وكما يقول المحاسبى هو في وداد دائم مع الله والوداد شوق إليه تعالى والشوق أصل الحب الالهى •

وبذلك لا يمكن الفصل بين التصوف وبين الإسلام لان التصوف هو قمة التوحيد وقمة التوحيد شهود لا اله الا الله ••

يرى الامام الغزالى أنه بعد دراسة جميع العلوم والفلسفات (المنقذ من الضلال) يرى بعد استمراره سنوات طويلة في دراسة هذه العلوم :

« وعلمت أن طريقتهم « الصوفية » انما تتم بعلم وعمل ، وكان حاصل علمهم قطع عقابات النفس والتتره عن أخلاقها المذمومة ، وصفاتها الخبيثة حتى يتوصل الى تحلية القاب من الاوصاف لغير الله وتحليته بذكر الله » •

وينتهى الامام الغزالى الى القول :

« ان الصوفية هم خاصة الخاصة في الملة الاسلامية للوصول الى الله »

من هذا يتضح لنا أن الذين أخرجوا التصوف السنى عن دائرة الإسلام بوعى أو بغير وعى قد وقعوا في الزلل ، فمنا نحاول في هذا الكتاب اثبات الاصول الاولى للتصوف الاسلامى ، مقتدين بالنبع الذى لا ينضب وهو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ والاقتراء بالصحابة والتابعين وتابع التابعين حتى نخلص الصوفية من المزاعم المفتراه والدعاوى الكاذبة التى تلحق بهم من قريب أو بعيد • وفقنا الله والله ولى التوفيق •

الاسكندرية ٩ مايو ١٩٨٦

أول رمضان ١٤٠٦ هـ

دكتور حسن الشرقاوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ

أَمَّا يَشْرِكُونَ » •

(النمل : ٥٩)

الباب الاول

الاقطاب الاول

مقدمة :

لقد سمى الله تعالى في كتابه العزيز علم طريق الآخرة ، وما سلكه السلف الصالح من أخلاق ، وما استقوه من معارف متنوعة ... سمى الله تعالى ذلك فقها وحكما وضياءا ونورا وهديا ورشدا وعلمًا •

ولقد مرت فترة من الزمن أصبح طريق الآخرة وما سلكه السلف الصالح من أخلاق بين الناس مطويا ، وصار نسيا منسيا •

لذلك فقد شمر العلماء المخلصون جل جهدهم في إبراز هذا العلم والاشتغال به والكشف عن مناهج السلف الصالح الذين استقوا هذا العلم النافع من رسول الانسانية ، وخاتم النبيين والمرسلين محمد ﷺ •

لذلك لقد أبرزنا في هذا الباب أقطاب الاسلام الاول بعد أن عرفنا للرسول ﷺ القدوة في الفروع والسلوك والتطبيق •

ويعد صحابة رسول الله ﷺ ، المعلمون الاول وأقطاب الدعوة الصوفية ، كما سنعرض في هذا الفصل •

فالصديق هو قطب الدعاة ، والفاروق عمر قطب الزاهدين ، وعلى بن أبى طالب باب العلم والحكمة ، وذو النورين قطب المتبتلين ، وهم جميعا من المبشرين بالجنة رضى الله عنهم ورضوا عنه ، وأحبهم وأحبوه ، فأعقد عليهم من نعمه الظاهرة والباطنة مالا عين رأت وما أذن سمعت وما خطر على قلب بشر •

فتعال معي أيها القارئ العزيز لنستقي بعض معارفهم ونتذوق بعض
مشاربهم عسى الله أن ينزل على قلوبنا السكينة ويتوفانا معهم على قلوبهم
وأقدامهم في الطريق الذي انتهجوه ووصلوا به إلى المقامات الرفيعة
والدرجات العالية ، انه سميع مجيب •

الفصل الاول

الرسول القدوة

بدأ الرسول ﷺ — أول ما بدأ به (اقرأ) ، واقرأ لها دلالتها اذ هي وحى من الله عز وجل عن طريق جبريل الامين عليه السلام . ولم يكن الرسول ﷺ بقارىء ، لكن جبريل عليه السلام قال له كما ورد عن عز من قائل :

« اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الاكرم ، الذى علم بالقلم »
(العلق : ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤)

بدأت الدعوة الاسلامية اذن بعلم وهبى وهبه الله تعالى للرسول ﷺ بلا مكابدة ولا معاناة ولا تحصيل ولا اكتساب ، انما بوحى منه تعالى . فمن آمن بالله خالقا ، وبالرسول ﷺ نبيا ومبشرا ونذيرا فان عليه أن يؤمن بالعلم اللدنى ، الذى يأخذه المؤمن من الله بلا واسطة أو حجاب ، واذا كان هذا العلم لا يحظى به الا طبقة خاصة وهم المؤمنون ، الا أن ذلك ليس معناه أن ينكره الحاقدون والطاعنون في الاسلام .

لقد أخذ الصوفية بالعلم اللدنى ، وفتح لهم بعض أسرار الله وكشفت عنهم بعض الحجب ، وعاشروا بعض النعم ، والمعارف الالهية يقظة ومناما . وذلك اقتداء بشخصية الرسول ﷺ لانهم واكبوا سنته المباركة وساروا على هديه وتتطبعوا بطباعه ، وحاكوه في سلوكياته ، ومشوا على أثره .

وهكذا كان التابعون بعد الصحابة على قدم رسول الله ﷺ .

لذلك نجح المسلمون في عصور الاسلام الزاهرة في قيادة العالم كله علميا وأخلاقيا وساوكا عمليا لانهم استقوا بسنة الرسول ﷺ في تفكره وفي مأكله ومشربه وملبسه ونظرته الى الدنيا وطلبه الاخرة . ولم يضعف المسلمون ولم يهينوا الا عندما تركوا شريعة الله ، ونسوا الاقتداء برسول الله فأصبحوا الآن من المستذلين في الارض والمستضعفين .

تكالب المسلمون اليوم على المال والرياش وتركوا قدوتهم المثلة في شخصية الرسول ﷺ التي ترى في المال والرياش وزخرف الحياة الدنيا وسائل وليست غايات ، ويمكن التزهد فيها لتحقيق شرع الله ومنهاجه في الارض ، ومن أجل أن يكون العيش الحقيقي ليس عيش الدنيا الفانية ، وإنما عيش الاخرة الباقية .

وفي هذا المعنى يحدثنا الرسول ﷺ ويقول :

« أتاني جبريل (عليه السلام) بمفاتيح خزائن الارض ، فو الذي نفسى بيده ما بسطت اليها يدي » (١) .

لو علم المشرع أن المال يمكن أن يكون غاية للانسان لبسط يده الى مفاتيح خزائن الارض ، ولو علم فيها خيرا له ولائته ما تركها أبدا ، ولبسط يده اليها فأخذها ونعم بها لنفسه وصحابته وأمته جميعا ، لكنه ﷺ ترهدت نفسه في الدنيا ونعيمها بعد أن أطلعه الله — سبحانه وتعالى — على حقيقتها وتصف لنا عائشة (رضى الله عنها) معيشتها في بيت رسول الله ﷺ فتقول :

(١) نكح هذا الحديث ابن المبارك في كتابه الزهد .

« كان يأتى علينا أربعون ليلة وما يوقد فى بيت رسول الله مصباح ولا غيره » (٢) .

وعندما سئلت عائشة (رضى الله عنها) فيم كنتم تعيشون ؟
ترد على المسائل قائلا :

« بالاسودين » (التمر والماء) .

ويروى أبو ذر عن الرسول ﷺ أنه قال له :

« يا أبا ذر ان أمامك عقبة كؤود لا يقطعها الا كل مخف »*

ويرد أبو ذر الغفارى متسائلا : « أنا منهم يا رسول الله ! »

فيقول ﷺ :

« ان لم يكن عندك الا قوت ثلاثة أيام فأنت منهم » (٣) .

لقد زهد رسول الله ﷺ فى الدنيا مع قدرته عليها ، وزهد فى المال مع قدرته على الامتلاك وزهد فى المأكل والمشرب والملبس والفراش مع قدرته على العيش فى رغد ونعيم .

كان فراشه الذى ينام عليه من آدم وليف ، وتصفه لنا عائشة (رضى الله عنها) فتقول :

« كان ضجاع* الرسول ﷺ الذى ينام عليه وسادة من آدم* حشوها ليف » (٤) .

(٢) ابن المبارك ، كتاب الزهد - الجزء الاول ، ص ٢٤٥ .

★ مخف ، أى مخف عن الطعام .

(٣) أخرجه البيهقى فى شعب الايمان مع تغير فى اللفظ ، ذكره ابن المبارك

فى كتاب الزهد بلفظه فى الجزء الاول ص ٣٧٦ .

★ فراش ، والادم : هو باطن الجلد أى جلد ناقة أو كبش .

(٤) أخرجه الترمذى وذكره ابن المبارك فى كتاب الزهد .

فهل يمكن أن يقال أن هناك من التابعين والصوفية من كان أكثر من رسول الله زهدا في الحياة الدنيا ونعيمها ؟

وهو الذى يملك ويهجر . ويعطى فيزهد ؛ وهو بخلاف الذى لا يملك ثم يزعم أنه يزهد .

لقد كره الرسول ﷺ هؤلاء الذين اغتروا بالدنيا وجعلوها جل همهم فعبدوا الدرهم والدينار وسماهم ﷺ بالاشرار ، ويقول فيهم : « شرار أمتى الذين ولدوا في النعيم وغدوا به ، همهم ألوان الطعام وألوان الثياب ، يتشدقون بالكلام » (٥) .

حدد لنا الرسول ﷺ الشر والاشرار وبين لنا أنهم المنغمسون في الرفاهية والتنعم على حساب المثل العليا والمعايير الاخلاقية والاداب ، وأن هذه الحياة التى يعيشون فيها لا خير فيها لامته من بعده . فلو كان التنعم بالملك والسلطان والطعام وبشهوة الكلام ما رفضه رسول الله ﷺ ولطلب أن يكون نبيا ملكا لا نبيا عبدا .

لقد حضره أحد الملائكة وقال له :

« يا رسول الله ان الله تعالى يخيرك بين أن تكون نبيا ملكا وبين أن تكون نبيا عبدا » .

فيرد ﷺ ويقول :

« بل نبيا عبدا »

(٥) ذكره الاوزاعي عن عروة بن رويم ، كما ذكره ابن المبارك في كتابه الزهد .

لقد كان الرسول ﷺ يجلس كما يجلس العبد ويأكل كما يأكل العبد دائم التفكير ، لا يتكلم في غير حاجة ، كثير البكاء والضراعة لله ، يمشي مع الفقراء والمساكين ليقضى حوائجهم ويتواضع فيخيط نعله ويرفع ثوبه ويحلب ثناته ويخدم أهله ، ويعود المرضى من الكفار وأهل النفاق كما يعود مرضى المؤمنين (٦) .

وقد كان ﷺ يركب الفرس والبعير والحمير ويشهد الجنائز ويزور قبور المسلمين ويسلم عليهم ويستغفر لهم ، فكان يركب ناقته منفردا أو يردف خلفه خادمه أو زوجة ويكرم أهل الفضل ويتواضع لأكابر الناس ولو كانوا كفارا لانه كان يرى أنه اذا أتاه ضيفا كريما فعليه أن يكرمه (٧) .

كان ﷺ يمزح ولا يقول الا حقا ، ولا يخاف شيئا من أمر الدنيا ولا يحقر مسكينا لفقره ، ولا يهاب ملكا لملكه ، يزور بعض بساتين لخوافهم اكراما لهم* .

« فهو أعظم الناس عشرة وأفضلهم حياء لا يثبت بصره في وجه أحد » أكثر الناس صمتا في غير كبر ، وأنصحهم للناس في غير تطويك ، يقبل الهدية ولو جرعة لبن ، ويجزل العطاء عليها بأكثر منها ، فاذا قدمت له الصدقة فلا يأكلها ، انما يوزعها الفقراء والمحتاجين .

ان غضب لا يغضب الا لربه ولا يغضب لنفسه أبدا لا ينطق الا الحق ولو كان يعود عليه بالضرر .

(٦) للمزيد راجع كتاب الزهد لابن المبارك . كذلك للمؤلف الاخلاق الإسلامية ص ٤٥-٥٢ .

(٧) المرجع السابق .

★ للمزيد راجع : نور الابصار — الشبلنجي .

ينظر في تواضع الى الارض أكثر من نظرتة الى السماء من رآه هابه
ومن خالطه أحبه ، يعرف في وجهه غضبه ورضاه •

لقد كان رسول الله ﷺ أحلم الناس وأشجع الناس وأعدل الناس ،
ما طلب منه أحدًا شيئًا وقال لا ، وما أغضب خادمًا قط ، ولا انتهره قسط ،
وما قال له لشيء صنعه لماذا صنعته ؟ ولا لشيء تركه لماذا تركته ؟

من المأثور عن رسول الله ﷺ أنه كان يجلس مجلس حلم وصبر
وحياء ، وما سلم على أحد بيده فأرسلها عنه حتى يرسلها ، لا يجلس ﷺ
الا وهو يذكر الله •

وعندما يغضب لا يقول الا الحق ، منع أصحابه أن يمشوا خلفه ، ان
كان يقدمهم أمامه •

عامل زوجاته بالحسنى وسوى بينهم في النفقة والايواء ، أما المحبة
فيقول :

« اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » (٨) •
ولقد اختص رسول الله ﷺ بكرامات كثيرة فضلا عن المعجزات التي
أنعم الله بها دون غيره من الناس ، ونجد هذه الكرامات العديدة في كتب
الحديث عن الائمة المسلمين وقد أجمعوا عليها (٩) •

يقول بعض الصوفية : « أن للانبياء معجزات وأن للاولياء كرامات
وللأعداء مخادعات » •

(٨) للمزيد كتاب ابى نعيم ، حلية الاولياء ، الجزء الاول ص ١ وما بعدها.

(٩) راجع للمزيد : كتاب حلية الاولياء ج ١ — أبو نعيم الاصبهاني — وكتاب

الزهد لابن المبارك ، وكتاب نور الابصار للشبلنجي •

ومن هذا فانه لا ينكر على الصوفية كراماتهم التي اختصوا بها
لسيرهم على قدم الرسول ﷺ •

ولم يزعم أحد منهم أنه صاحب معجزات ، انما يقررون أن الكرامة
تأتى على أيدي الصالحين والاولياء لحكمة يعلمها الله تعالى •

والصوفية لا يهتمون بما يحدثونه من كرامات وخرق عادات ما لم
تكن على الشريعة ، فلا يعول على من يمشى على الماء أو يطير في الهواء
أو يأتي بفاكهة الصيف في الشتاء ما لم يكن مؤديا لحقوق الله ، أمرا
بالمعروف ناهيا عن المنكر متأديا بأداب الله لانه يجوز أن تكون الكرامة
امتحان له من الله ، واختبار لمعدنه فلا يفتن عندما ينعم الله عليه ببعض
هذه الكرامات خوفا من الافتتان والعبودية لله •

لقد اختص الرسول ﷺ وهو قدوة الصوفية في كل زمان ومكان ببعض
الكرامات فضلا عن المعجزات التي أنعم الله عليه بها •
ومن هذه الكرامات على سبيل المثال لا الحصر (١٠) :

١ — أنه كان اذا مشى مع طويل القامة بان عليه ، واذا جلس يكون
كتفه أعلى من أكتاف الجالسين •

٢ — فضل ﷺ على الناس أجمعين بأربع خصائص ، بالسماحة
والشجاعة وشدة البطش وكثرة الجماع وقد أعطى قوة أربعين رجلا في
البطش والجماع •

٣ — لم ير له ﷺ ظل في شمس ولا قمر ولم يقع ظله أبدا على
الارض ، كما لم يقع ذباب على ثيابه ولا آذاه قمل أو نحوه •

- ٤ - تطوى له الارض طيا اذا مشى •
- ٥ - ومن كراماته ﷺ ، المعروفة أنه كان يرى من خلفه ما كان يراه من أمامه ، كما كان يرى في الليل والظلمة ما كان يراه في النهار والنوء •
- ٦ - لم ير له قط أثر قضاء حاجة بل كانت الارض تبتلع •
- ٧ - عندما كان بييت رسول الله ﷺ جاثعا يصبح شبعانا اذ كان ربه يطعمه ويسقيه •
- ٨ - من رآه في المنام فقد رآه حقا فان الشيطان لا يتمثل بصورته أبدا •
- ٩ - لقد اختص رسول الله ﷺ باختراق السموات السبع والقرب من سدرة المنتهى ووطء مكانا ما وطئه نبي مرسل ولا ملك مقرب ، ورأى في حياته الجنة والنار •

يروى عن كعب الاحبار أنه قال (١١) :

نجد مكتوبا في التوراة أن محمدا رسول الله - عبد مختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ، ولا يجزى بالسيئة السيئة لكنه يعفو ويصفح •

فهل يمكن بعد عرضنا لشخصية الرسول ﷺ ومعجزاته وكراماته أن يزعم بعض اللطاعين في الاسلام والحاقدين عليه أن للرسول ﷺ هفوات وأخطاء ؟

لقد جهلوا أن استتاب الله في القرآن الكريم رسوله - ﷺ - إنما هو لبيان حجج الله الدامغة وحكمته البالغة ونسوا أن الوحي الالهي

للمرسول ﷺ وان ظهر مخالفا للسنن والاعراف في بعض الايات هو علم لدنى ورحمة الهية ، وهذا وارد في قصة موسى والخضر عليها السلام •

« فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما » • (الكهف : ٨٥)

وهذا العلم اللدنى لم يستطع موسى عليه السلام — في أول الامر — أن يقبله من الخضر عليه السلام ، لانه كان مخالفا للشريعة الظاهرة ، مثلاً خرق السفينة وقتل الغلام وبناء الجدار ، لكن موسى عليه السلام نيقن من هذا العلم اللدنى عندما فتح الله به على الخضر وذكر موسى به عندما قال له : « وما فعلته عن أمري » (الكهف : ٨٢) •

نسى انسان هذا العصر هذا العلم اللدنى ، وظن أكثرهم اغترارا أنهم ما داموا قد ركبوا الفضاء واخترقوا بعض الاغلفة الجوية وجلسوا فوق بعض الكواكب السيارة ونقلوا على شاشة صغيرة أحداث العالم وهم يجلسون في بيوتهم ، نسى هؤلاء أن ذلك الذى توصلوا اليه لا يساوى بالمقارنة بالعلم اللدنى ، وأن تقدمهم المادى والتكنولوجى فى العلوم العملية والتطبيقية لا يمكن أن يشاكل ما حظى به أولياء من علوم ربانية ومن معارف رحمانية وعلوم لدنية •

لقد غفل هؤلاء أن عقولهم القاصرة لا يمكن أن تصل الى حجج الله الدامغة وحكمته البالغة ، فالتأمل فى آيات الله البينات يجد أن ما توصفوا اليه سليمان النبى عندما طلب عرش ملكة سبأ غأتاه به أحد المؤمنين قبل أن يرتد له طرفه •• معجزة لم تتكرر أبدا ••• أبدا •••

فهل يستطيع هؤلاء المغترون بعقولهم المباهون بعلومهم أن يصنوا
الى بعض ما ترسل اليه الانبياء والمرسلون والاولياء الصالحون •
ان الذى يقتدى برسول الله ﷺ سيحظى بعلوم لدنية ومكتشفات
وتجليات وفتوحات ومنن وعطايا ربانية لا يمكن أن يحظى بها أصحاب
النظر فى قرون متطاولة مهما زعموا من توصلهم الى مستحدثات ومستكشفات
هى عبارة عن سنن كونية يمكن أن يستكشفها المؤمن وغير المؤمن لانها
مسخرة لكل انسان فى الارض ما دام يسعى ويمشى فى مناكبها. بالدراسة
والتحصيل والتجربة والنظر •

وأما العلم اللدنى فلا يمكن أن يحظى به الا من اتبع كتاب الله وسنة
نبيه ﷺ واقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فى أقواله وأفعاله وأعماله
وسلوكة ، وهذا ما فعله صوفية أهل السنة فذاقوا بعض نعم الله ، فليس
من ذاق كمن لم يذق •

وفى ذلك يقول الجنيد :

« لو علم الملوك ما نعانيه (نحظى به) من لذات ونعيم لجالدونا
بالسيوف » •

ويقصد الامام الجنيد بهذه الاشارة أن الصوفية يتذوقون لذات
وينعمون بثمرات ، ويفيض عليهم الله سبحانه وتعالى بتجليات ، ويحظون
بأسرار ويفتح الله عليهم بمنن وعطايا وهبات ومبشرات لو علم بها ملوك
الدنيا وحكامها وقادتها لحاربوا أهل الطريق والعارفين بالله حربا لا هوادة
فيها ولو باستخدام الاسلحة والمكائد والمخادعات ليحظوا ببعض ما يحظى
به الصوفية من هذه اللذات ومن ذلك النعيم الذى يتفضل به الله عليهم دون
غيرهم •

الفصل الثاني

المطعمون الاول

١ - قطب الدعوة (الصديق)

كان على بن أبي طالب كرم الله وجهه أول ذكر آمن برسول الله ﷺ ،
وهو يومئذ ابن عشر سنين • ثم أسلم زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ •
ويسلم أبو بكر بن أبي قحافة رضى الله عنه واسمه « عتيق » أيضا •
وكان رجلا محبوبا في قومه أعظم أهل قريش نسبا وأعلم قريش بما فيها
من خير وشر ، يأتيه الرجال ويستشرونه ويألفونه في أمور كثيرة وذلك
لحسن مجالسته وغزير علمه فضلا عن سمعته الطيبة في تجارته •
لقد كانت أخلاقه الدمة وشخصيته المحببة السهلة ، علما مساعدا
لدعوته الناس الى الله والى الدخول في الاسلام ، ودخل الى الاسلام من
وثق به من قومه ممن يصادقه ويجلس اليه •
ولقد دعا أبو بكر عثمان بن عفان - رضى الله عنهما - الى الاسلام
فأسلم ، ودخل بدعائه الزبير بن العوام وكذلك عبد الرحمن بن عوف
وسعد بن وقاص وطاحه بن عبيد رضى الله عنهم •
لقد دعاهم أبو بكر للقاء رسول الله ﷺ وعندما تم اللقاء واستجابوا
للدعوة وصلوا مع الرسول ﷺ •
وصف الرسول ﷺ اسلام أبي بكر فيقول (١) :
« ما دعوت أحدا الى الاسلام الا كانت عنده كبوة (تأخر) ونظر
وتردد ... » الا ما كان من أبي بكر ، ما صد عنه حين ذكرته وما
تردد فيه ..

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج١

فكان أبو بكر أول الدعاة من الثمانية الاوائل الذين سبقوا الناس الى الاسلام ستة نفر وهذا يدل على حب الناس له ، وموافقتهم له وثقتهم فيه رغم أن الاسلام نشأ غريبا في حي من أحياء مكة . . .

ومما يؤكد هذا أنه حين خاقت عليه مكة ، وأصاب أبو بكر الالذى من الكفار ، ورأى من عداوة قريش للرسول ﷺ وأصحابه ما رأى ، عند ذلك قرر الهجرة واستأذن الرسول فأذن له .

وخرج أبو بكر مهاجرا حتى ابتعد عن مكة مسيرة يوم أو يومين ، التقى بسيد الاحابيش ويدعى ابن الدغنة فبادره قائلا :

— الى أين يا أبا بكر ؟

فأجابه أبو بكر :

أخرجني قومي وآذوني ، وضيقوا على . . .

فقال سيد الاحابيش (٢) :

ولم ؟ فوالله انك لتزين العشيرة ، وتعين على النوائب ، وتقمعن

المعروف ، وتكسب مما هو معدوم . . .

ثم استطرد قائلا لابي بكر :

أرجع يا أبا بكر . . . فانت في جوارى . .

ورجع معه أبو بكر الى مكة حتى اذا دخلها وقف ابن الدغنة في

قومه وقاله :

يا معشر قريش . . . انى قد أجرت أبو بكر بن أبى قحافة فلا يتعربس

له أحد الا بخير . . .

وتوقف أذى الكفار لأبى بكر الى حين^(٣)، وكفوا عن مضايقته لفترة ما
بيد أنه كان لأبى بكر مسجدا بجوار داره يقرأ فيه القرآن ، ويصلى فيه،
وكان من المعروف عن أبى بكر زقة المشاعر فعندما يقرأ آيات الله يبكى
خشوعا وورعا^(٤) ، فيراه الصبية والنساء الذين يقفون ببابه على هذا
الحال فيعجبون لما يرون ..

ويتكرر هذا المشهد كل يوم .. الصبية والنساء يتجمعون لبروا ذلك
الشيخ الوقور يبكى وهو يقرأ القرآن

ويمشى بعض الرجال الى سيد الاحابيش ابن الدغنة ويقولون له :

— يا بن الدغنة ... انك تجير هذا الرجل (أبو بكر) ليؤذينا ..

— كيف ؟

— انه رجل اذا صلى .. وقرأ ما جاء به محمد يرق ويبكى ... ثم

تصبح له هيئة ونحن نتخوف على صبياننا ونسائنا أن يفتنهم ..

— وماذا تريدون منى ؟

— أن تأمره وقد أجرته ... أن يدخل بيته .. وليصنع فيه ما يشاء ..

— سأفعل ...

وقابل ابن الدغنة الصديق رضى الله عنه فقال له :

— يا أبا بكر ... انى لم أجرك لتؤذى قومك ...

— كيف ؟

(٣) المرجع السابق .

(٤) سيرة ابن هشام جزء ١ .

— لقد كره قومك مكانك (مسجدك) الذى أنت فيه ، وتأذوا بذلك منك ... فهل لك أن تدخل بيتك فتصنع فيه ما أحببت ...

وأجاب أبو بكر فى حزم :

— لو رددت عليك جوارك (أجارتك لى) وأرضى بجوار الله ... فهل هذا يرضيك ؟

فقال ابن الدغنة :

— أردد على جوارى وأفعل ما تشاء ...

فأجاب أبو بكر على الفور :

— لقد رددت عليك جوارك ...

فقام ابن الدغنة من فورهِ ، وطلع على قومه فقال لهم :

يا معشر قريش ... لقد رد أبو بكر بن قحافة على جوارى (أجارتى

له) ... فأنتم من الآن أحرار ... فافعلوا به ما شئتم ...

جلس أبو بكر يوماً بجوار الكعبة المشرفة ، فرآه سفيه من سفهاء

قريش ، فقذف بحفنة من تراب على رأس أبى بكر الصديق ، وتصادف أن

مر العاص بن وائل فقال له الصديق :

— ألا ترى ما يصنع ذلك السفیه ؟

فرد العاص ساخراً :

— أنت الذى فعلت ذلك بنفسك ...

فقال أبو بكر :

أى رب ، ما أحلمك ، أى رب ما أحلمك ، أى رب ما أحلمك .

(١) دمة على خد الرسول

لما خرج أبو بكر الصديق مع الرسول ﷺ متوجها الى الغار ، مشى أبو بكر طورا أمامه ، ومشى طورا خلفه ، وطورا عن يمينه وطورا عن شماله ... فقل له الرسول ﷺ : ما هذا يا أبا بكر ؟

فأجاب أبو بكر : يا رسول الله ... أذكر الرصيد ... فأحب أن أكون أمامك وأتخوف الطلب ... فأحب أن أكون خلفك ... وأحفظ الطريق يميناً وشمالاً ...

فقال الرسول ﷺ : لا بأس عليك يا أبا بكر ... الله منعنا (٦) ... وعندما وصلا الى الغار تقدم الرسول ﷺ ليدخل فاستوقفه أبو بكر قائلاً :

— والذي بعثك بالحق نبيا ... لا تدخله حتى أدخل فأسيره قبلك (أى أتحقق منه قبلك) ...

فدخل الغار وأخذ يتفحصه بيده في ظلمة الليل مخافة أن يكون فيه شيء يؤذى الرسول ﷺ ... فلم ير فيه شيئاً فدخل الرسول صلى الله عليه وسلم الى الغار ...

وفي الغار وجد أبو بكر جحراً لحية ، فقطع من ثوبه وسد مكان الجحر ، الا أنه وجد غيره فأخذ يقطع من ثوبه قطعاً يسد بها أبحار الحيات ، حتى قطع ثوبه جميعاً ... وما يزال هناك جحر لم يسد بعد ، فجلس أبو بكر قريباً من الجحر ووضع عقبه على فتحة الجحر فسدده فخرجت اليه الافاعي

تلسعه وتضربه ، حتى بكى من شدة الألم وهو متجلد صابر لا يريد أن يوقظ
الرسول النائم جنبه ..

وسقطت دمعة من دموع أبى بكر على خد الرسول ، فتنبه ﷺ وقال :
« مالك يا أبا بكر » ..

فأجاب أبو بكر : لدغت ... يا رسول الله ..

فتقل ﷺ على مكان اللدغ ... فذهب ما يحيره من ألم ..
وعندما أصبح سأل النبي — ﷺ — عن ثوبه فأخبره ما فعله به ،
فتوجه ﷺ بالدعاء له قائلا :

« اللهم اجعل أبا بكر معى فى درجتى فى الجنة » ...

فنودى انه قد استجيب لك يا محمد* ...

(ب) أربع خصال لأبى بكر الصديق

امتاز أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، عن صحابة رسول الله ﷺ
بالخصال الأربع الآتية :

١ — خص الله تعالى أبا بكر بالصدقية ولم يخص أحدا غيره بها ،
ولم يسم بها غيره من صحابة رسول الله .

٢ — كان أبو بكر الصديق صاحب الغار مع رسول الله ﷺ والذي
نزل فيه قول عز من قائل :

« ثانى اثنين اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » .
(التوبة . ٤٠)

٣ — ولقد كان أبو بكر رفيق رسول الله فى الهجرة ، وقد أمره ﷺ
بالصلاة اماما ، والمسلمون شهود على ذلك .

٤ — كما أن أبا جعفر يقول عن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما :
« كان أبو بكر من النبي ﷺ مكان الوزير ، يشاوره في جميع أموره »
وكان ثانياً اثنين في الاسلام وفي الغار ، وفي العريش يوم بدر ثم في القبر
ولم يكن الرسول يقدم عليه أحداً » (٧) .

(ج) ساعة ... وساعة

لقى أبو بكر الصديق الصحابي حنظلة رضى الله عنهما .. فقال له
الصديق :

كيف حالك أنت يا حنظلة ؟

حنظلة : قد نافق حنظلة ؟ (أى أصبحت منافقا) .

الصديق : سبحان الله ... ماذا تقول يا حنظلة ؟

حنظلة : أكون عند رسول الله ﷺ ... يذكرنا بالجنة والنار فأنى
أراهما رؤية العين ... فإذا انصرف من عند رسول الله ، ولا مسنا أزواجنا
وداعبنا أولادنا وانشغلنا بضيعاتنا ... نسينا كثيراً ...

فقال له الصديق رضى الله عنه مخففاً من روعه :

— فوالله — يا حنظلة — أنا لفلقى مثلما تلقى ... ويحدث لنا ما يحدث

لك فانطلقا الى مجلس رسول الله ﷺ ، وعندما دخل حنظلة قال :

نافق حنظلة يا رسول الله ..

فقال الرسول : وما ذاك يا حنظلة ؟

حنظلة : يا رسول الله ... نكون عندك فتذكرنا بالنار والجنة كأننا
نراها رؤية العين ، فاذا خرجنا من عندك ، لامسنا النساء وداعبنا الاولاد
وانشغلنا بالضياح ... فنسينا كثيرا ..
فقال ﷺ :

والله لو تداومون على ما كنتم عليه عندي ... من الذكر لصافحتكم
الملائكة في فرشكم ... وفي طرقكم ... ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ، ساعة
وساعة ، ساعة وساعة^(٨) ...

(رواه مسلم)

(٢) قطب الزاهدين

(١) الفاروق عمر :

أسماء الرسول الفاروق لانه فرق الله به بين الحق والباطل ، وذلك
عندما قرر أن ينشر دعوة الله جهارا وكانت سرا ، اذ قاتل للرسول ﷺ : ففيم
الاختفاء ؟ وانذى بعثك بالحق لتخرجن ، فأخرج الرسول ﷺ في صفتين
حمزة في أحدهما وهو في الآخر ... فنظرت اليهم قريشا فأصابتهن كآبة
لم تصيبهم مثلها .. فسماه الرسول يومئذ بالفاروق .

قالت له ابنته حفصة يوما : يا أمير المؤمنين ... لو لبست ثوبا ألين
من ثوبك ، وأكلت طعاما أطيب من طعامك ، فلقد وسع الله عليك من الرزق
وأكثر لك الخير ؟

فقال لها عمر : انى سأخصمك الى نفسك يا حفصة .. أما تذكرين
ما كان يلقي رسول الله من شدة العيش .. وما زال يذكر ذلك حتى أبكاها

(٨) السيرة النبوية — ابن هشام ج ١ .

.. ثم قال لها : اما والله لئن استطعت لاشاركته بمثل عيشه الشديد ...
لعلى أدرك معه عيشه الرخى (السعيد) ..

مر يوما على مزبلة فتوقف عندها لحظة ، وكان أصحابه قد تأذوا من
الرائحة المنبعثة عنها فقال لهم عمر : هذه دنياكم التى تحرصون عليها^(٩) ..
خطب معدته يوما وهى تفرقر من الجوع :

« تفرقرين انه ليس لك عندنا غير الزيت .. حتى يحيى الناس » ..
رأى طلحة بن الزبير الفاروق عمر بن الخطاب يخرج فى سواد الليل
فتبعه ، فوجده يدخل بيتا ثم يخرج ليدخل بيتا آخر .. وفى الصباح ذهب
طلحة الى ذلك البيت ، فوجد فيه عجوزا عمياء مقعدة فقال لها : ما بال
ذلك الرجل يأتبك ؟ فقالت العجوز : انه يتعاهدنى منذ مدة ويأتينى بما
يصلحنى ويخرج عنى الاذى ...

فندم طلحة على تتبعه ويوخ نفسه قائلا : ثكلتك أمك يا طلحة ..
أعمر تتبعع ؟

قال عمر الفاروق مقرنا بين الدنيا والاخرة :
نظرت فى هذا الامر فرأيت أننى اذا أردت الدنيا أضرب بالاخرة ، واذا
أردت الاخرة أضرب بالدنيا .. ووجدت أنه ما دام الامر هكذا .. فعلى أن
أضرب بالدنيا الفانية ...

كتب الى أبى موسى الأشعرى وكان أميرا على أحد الاقطار فقال له :
فان أسعد الرعاة من سعدت به رعيته ، وان أشقى الرعاة عند الشجر
وجل من شقيت به رعيته ، واياك أن ترتع فيرتع عمالك ، فيكون مثلك عند الله
عز وجل مثل البهيمة .. نظرت الى خضرة من الارض ، فرعت ، تبتغى ذلك

(٩) حلية الاولياء — الاصبهانى — ص ٤٧ ج ١ .

(١٠) الحلية — جزء ١ ص ٤٨ .

النمن •• وانما حتفها يكون في سمنها ••• والسلام عليك (١١) •

كلماته في الزهد والورع (١٢) :

١ — وجدنا خير عيشا في الصبر •

٢ — خطب يوما فقال : تعلمون أن الطمع فقر ، وأن اليأس غنى ، وأن
الرجل اذا يئس من شيء استغنى عنه •••

٣ — والله لقد لان قلبي في الله ، حتى لهو ألين من الزبد ، ولقد اشتد
قلبي (من قبل) في الله حتى لهو أشد من الحجر ••

٤ — جالسوا التوابين فانهم أرق الناس أفئدة ••

٥ — كونوا أوعية الكتاب ، وينايع العلم ، وسلوا الله رزق يوم بيوم •

٦ — لولا ثلاث لاحتبت أن أكون قد لقيت الله :

(أ) لولا أنى أضع جبهتي لله (في الصلاة) •

(ب) ولولا أننى أجلس مجالس ينتقى فيها طيب الكلام كما ينتقى

جيد التمر •

(ج) ولولا أننى أسير في سبيل الله عز وجل •

٧ — كان في وجه عمر بن الخطاب خطان اسودان من البكاء • •

٨ — كان عمر يمر بالاية فتخنقه فيبكي حتى يغشى عليه ثم يلزم بيته

حتى يعاد يحسبونه مريضا •••

٩ — الشقاء غنيمة العابدين •

١٠ — يقول عبد الله بن عمر :

(١١) حلية الاولياء ص ٥٠ ج ١ •

(١٢) المرجع السابق ج ١ ص ٥١ •

صلى خلف عمر فسمعت حنينه من وراء ثلاثة صفوف

١١ — ليتنى كنت كعبثا فليكنتمونى ولم أكن بشرا .

١٢ — خطب عمر على المنبر وهو خليفة وعليه أزار فيه اثنتى عشر

رقعة .

١٣ — قال عمر وهو خليفة ، لو ماتت شاة على شط العراق لخشيت أن

ربى سألنى عنها يوم القيامة . .

١٤ — لو نادى مناد من السماء أيها الناس كلكم داخلون الجنة الا

رجلا واحدا فخشيت أن أكون هو .

١٥ — يقول عمر : قال رسول الله ﷺ لى :

« اللهم اجعل سريرتى خبر من علانيتى ، واجعل علانيتى حسنة » .

١٦ — وقف على المنبر يوما فقال :

« اللهم انى غليظ فليتنى . . شحيح فسخنى ، ضعيف فقونى . . » (١٣)

١٧ — يقول عنه العباس بن عبد المطلب : كان عمر جارا لى فما رأيت

أحدا أفضل منه ، ليله صلاة ، ونهاره صيام ، وسعيا فى قضاء حاجات

الناس . .

فلما توفى عمر سألت الله عز وجل أن أراه فى المنام ، فرأيت فى المنام

مقبلا من سوق المدينة ، فسلمت عليه ثم قلت : كيف أنت يا عمر ، قال

بخير ، قلت : ما وجدت ؟ فقال : الآن قرغت من الحساب . . ولقد كاد

عرشى يهوى بى ، لولا أنى وجدت ربا رحيمًا . . .

١٩ — ان لله عبادا يميّتون الباطل بهجره ، ويحبون الحق بذكره ،
رغبوا فرعبوا ، ورهبوا فوهبوا ، خافوا فلا يأمنون ، أبصروا من اليقين
ما لم يعاينوا ، فخطوا بما لم يزايلوه ، أخلصهم الخوف فكانوا يهجرون
ما يتقطع عنهم لما يبقى لهم ، الحياة عليهم نقمة ، والموت لهم كرامة ،
فزوجوا الحور العين ، واخدموا الولدان المخلدين* ..

تعليق :

هذا هو الفاروق عمر ثاني الخلفاء الراشدين الذي قال فيه الرسول
ﷺ ان الشيطان يخاف عمر .. وهو خائف دوما من الله يبكي الليل والنهار
لأن الله يقبله قبولا حسنا ، ويطلب وهو المبشر بالجنة أن يكون كبشا ليأكله
الناس ولا يكون بشرا عصيا ...

أنفق حياته في سبيل نشر دعوة الله ، وجاهد مع الرسول جهاد أعظم
الرجال ، ولم يخش شيئا في حياته الا الله ، ولم يخف من كفار قريش برغم
كثرتهم ، بل وقف مع القلة القليلة التي لا تريد عن أربعين رجلا الا قليلا
ليجابه علانية فيضربهم ويضربونه .. حتى نصره الاسلام عليهم نصرا
عزيزا ..

ولا عجب أن نجد أقوال عمر وكلماته مدونة في قلوب السلف والخلف
من أهل الحق ، تناقلوها جيلا عن جيل حتى وصلت إلينا سليمة معافية من
كل تحريف ..

ومن هذه الكلمات التي وردت على لسان عمر تعبيرات يستخدمها
الصوفية جعلوها مصطلحات لهم يتخاطبون بها ويستعملونها كما نستعملها
الفاروق عمر ، ومن هذه الكلمات :

الخوف — الرهبة — الرغبة — المعاينة — المزايلة — البصر — اليقين
الاخلاص — الانقطاع — الحياة — النعمة — العرش — السريرة —
العلانية ..

ويكفى أن نقول أن الصوفية يقسمون الناس الى ثلاثة أنواع مقتدين
بحديث رسول الله في ذلك لعمر عندما قال له الرسول ﷺ :
« قل اللهم اجعل سريرتى خيرا من علانيتى ، وأجعل علانيتى
حسنة » (١٤) ..

فقد قسم الصوفية الناس بناء على هذا الحديث الموجه الى عمر الى
أقسام ثلاثة :

- ١ — ظاهرهم أفضل من باطنهم وهم المنافقون •
- ٢ — ظاهرهم مثل باطنهم وهم المؤمنون •
- ٣ — باطنهم أفضل من ظاهرهم وهم الاولياء الكمل •

وهذا التقسيم لاصناف الناس نجده عاما عند أئمة الصوفية بعامية
والحكيم الترمذى بخاضة ، ويقولون أن الصنف الثانى هم أصحاب الولاية
الدنيا أو الولاية الصغرى من المؤمنين فان ظاهرهم مثل باطنهم ، أما
المقربون المجتنبون وأهل السلف من الاولياء الكمل ، فان باطنهم مشغول بالله
دوما ، فهم محجوبون بالحق عن الخلق ، فلا يهتمون بالدنيا وزخرفها ، لذلك
فان باطنهم خير من ظاهرهم ، وسريرتهم خير من علانيتهم ، وهذا ما دعا
به الرسول ﷺ ، فأصبح من هؤلاء الاولياء الكمل الذى يقول عنهم الامام

(١٤) د. عبد المحسن الحسينى — المعرفة عند الحكيم الترمذى — وللمزيد
راجع كتاب الحكومة الباطنية — للمؤلف .

أبو حامد الغزالي^(١٥) إنهم في مقام الصديقية وعمر بن الخطاب يقينا على رأسهم باستثناء الصديق أبو بكر رضي الله عنهما .

(ب) الذي يفر منه الشيطان

لو عددت فضائل عمر ما وسعها كتاب ، ولو ذكرت الايات التي نزلت بحقه لاحتاجت الى فصول وأبواب ، ولو ذكر الحق الذي قاله فيكفى حديث رسول الله عنه :

« عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدى مع عمر حيث كان ... »
(أخرجه البغدادى فى الفوائد)

ويكفى أن نبين هذا الحق الذى ينطق به عمر أن امرأة سمراء جاءت الى الرسول ﷺ وقالت له :

يا رسول الله . لقد نذرت أن اضرب بالدف بين يديك وأتغسنى ...
أن ردك الله علينا سالما ...

فقال رسول الله ﷺ :

« ان كنت قد نذرت ... فأضربى ... والا فلا ... »

وأمسكت المرأة^(١٦) بالدف تضرب بين يدي رسول الله ﷺ .. ودخل أبو بكر وهى تضرب ... ثم دخل على وهى تضرب .. ثم عثمان وهى تضرب .. وعندما دخل الفاروق عمر .. ألقت الدف تحتها وقعدت عليه .
فقال رسول الله ﷺ :

« ان الشيطان ليخاف منك يا عمر ... » (أخرجه الطبرى)

(١٥) احياء علوم الدين — الغزالي ، ج٤ المقامات والاحوال .

(١٦) الطبرى — الرياض النضرة فى مناقب العشرة (عمر بن الخطاب) .

وجاءت امرأة من الانصار الى عائشة رضى الله عنها وقالت :
انى عهدت الى الله عهدا اذا رأيت النبی ﷺ فى أهن لانقرن بالدف
على رأسه ..

أخبرت عائشة الرسول بطلب المرأة الانصارية فقال لها: فلتف المرأة التى
حلفت فقامت المرأة بالدف على رأس النبی ﷺ فنقرت نقرتين أو
ثلاثا ...

وأثناء ذلك دخل عمر ... فاذا بالدف يسقط من يديها .. وأسرعت
قافلة الى خدر عائشة ... فلما رأتها على هذا الحان قالت لها مالك ؟
فأجابت : سمعت صوت عمر ... فهبت ..

فقال الرسول ﷺ :

« ان الشيطان ليفر من حسن .. عمر .. » (١٧)

(أخرج ابن السمان فى الموافقة)

يقول على بن أبى طالب كرم الله وجهه :

« كنا نرى أن الشيطان يخافه (يقصد عمر) أن يجره الى معصية الله

تعالى » (أخرج ابن السمان)

ويؤكد على قوة عمر فى الحق أنه كان يصارع الجن فيصرعهم ، ويروى
عن ابن مسعود أن عمر بن الخطاب لقي رجلا من الجن فصارعه فصرعه ،
فعاود الجنى لمصارعة عمر فصرعه فى المرة الثانية ، فقال عمر للجنى :

انى لاراك ضئيلا سخيلا .. كأن ذراعيك ذراعا كلب .. أهكذا أنتم

معشر الجن ... أم أنت وحدك منهم هكذا .. ؟

فقال الجنى : انى منهم لضليع ...

ثم قال الجنى لعمر : صار عنى للمرة الثالثة ... فان صرعتنى يا عمر
علمتك شيئاً ينفعك ...

فوافق الفاروق عمر فصارع للمرة الثالثة فقال له عمر : هات ...
علمنى ..

فقال الجنى لعمر : هل تقرأ آية الكرسي ؟

فأجاب عمر : نعم .

قال الجنى : فانك لا تقرأها فى بيت ... الا خرج منه الشيطان ..

ثم لا يدخله حتى يصبح ...

(ج) زهد عمر :

دخل الفاروق عمر يوماً على ابنه عاصم وهو يتناول شريحة من اللحم

فقال له عمر : ما هذا ... يا عاصم ...

فقال عاصم : قرمنا اليه (أى تحركت النفس واشتتهت اللحم) .

فقال له عمر : أكلما قرمت (أشتيت شيئاً أكلته) ... كفى بالمرء

اسرافاً .. أن يأكل كل ما يشتهى ..

بكى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عندما وجد الرسول ﷺ مضجع

على حصير وعليه أزاره وإذا بالحصير قد أثر فى جنبه عندما جلس وليس

عنده فى بيته من الدنيا غير قبضتين من شعير وقبضة من قرطى .

لمح الرسول ﷺ عمر بن الخطاب وهو يبكى فقال له : ما يبكيك يا ابن

الخطاب (١٨) ...

(١٨) الرياض النضرة فى مناقب العشرة (راجع عمر بن الخطاب) ج١ ص

فقال عمر : كيف لأبكي ... وأنت صفوة الله ورسوله وخير خلقه
وهذه الاعاجم كسرى وقيصر في الثمار والانهار ينعمون ... وأنت هكذا ؟
فقال ﷺ : يا ابن الخطاب أما ترضى أن تكون لنا الاخيرة ولهم
الدنيا ؟

وفي يوم رأى عمر بن الخطاب الرسول ﷺ في فراش من لين ..
فكان له عمر : لو أتخذت يا رسول الله فراشا أفضل من هذا ؟
فقال ﷺ : يا عمر ... مالى والدنيا .. ومال الدنيا ومالى نما مثلى
ومثل الدنيا ، كراكب في يوم فاستظل تحت شجرة ثم راح وتركها .
(أخرجه الثقفى في الاربعين)

(د) أربع خصال لعمر بن الخطاب :

لقد أختص عمر بأربع وافق فيها الله سبحانه وتعالى على قوله ، وهذه
الموافقات * :

١ — أشار على الرسول بأن يتخذ من مقام ابراهيم مصلى فكان ذلك
موافقا للمشیئة الالهية .

٢ — أشار على الرسول أن يتخذ على نسائه حجابا لانه يدخل عليهن
البر والفصاخر ..

فنزل قول عز من قائل :

« وإذا سئلتهم عن متاعا فسألوهن من وراء حجاب »

(الاحزاب : ٥٣)

٣ — وقال عمر لازواج الرسول ﷺ لتنتهين أو لبيدله الله أزواجا
خير منكن .

ونزلت في ذلك قول عز من قائل :

« ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين (الى قوله تعالى) فتبارك الله أحسن الخالقين »
(المؤمنين : ١٢-١٤)

٤ — وقوله عن عبد الله بن سلول عندما مات وطلب ابنه أن يصلى عليه الرسول فقال عمر : انه منافق وقد نهاك الله أن تصلى على أحد منهم (١٩)
فقال الرسول ﷺ وقد تبسم : أخيرت يا عمر .. أما أنى خسرت
فاخترت لو أعلم انى زدت على السبعين استغفارا يغفر الله لزدت عليه وهو
يعنى قول عز من قال :

« استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم .. »
(التوبة : ٨٠)

ثم انصرف عمر بن الخطاب ولم يلبث يسيرا حتى نزل على الرسول
قوله عز من قائل :

« ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره .. » (الى قوله
تعالى) وماتوا وهم فاسقون »
(التوبة : ٨٤)

ولقد استشار الرسول ﷺ عمر رضى الله عنه في أمر عائشة حين دس
لها أهل الافك ما قالوا ..

فقال عمر قوله المشهورة : من زوجكما يا رسول الله ؟

فقال الرسول ﷺ : الله تعالى .

فقال عمر : أفتظن يا رسول الله أن ربك دلس عليك فيها ؟

(١٩) الرياض النضرة — ج١ ص ٢٦٧ وما بعدها .

(٢٠) الرياض النضرة — ج١ ص ٢٦٧ وما بعدها .

فنزل قولك عز من قائل موافقا لقول عمر ... (٢١)

(ج) تأييب النفس

كان الفاروق عمر صادقا مع نفسه (٢٢) ، لم يكذب عليها أبدا ، ولم يوافقها في رغباتها الدنيوية ، انما كان يربّيها ويؤدّبها ، لكى تسير مع الحق في طريق الاستقامة .

لقد جمع أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه الناس يوما للصلاة ثم صعد المنبر وحمد الله ، واثنى عليه ثم قال :

أيها الناس لقد كنت في سابق عهدى أرعى الغنم لبنى مخزوم ، وأسقى لهم الماء ، وأتقاضى نظير هذا العمل أجرى من التمر والزبيب .
ثم نزل من أعلى المنبر ... فقال له الصحابي الجليل عبد الرحمن بن عوف :
ماذا تقصد من هذا يا أمير المؤمنين ، يعنى هل تريد أن تحط من قدرك أمام الناس ؟

فرد عمر قائلا : خلوت بنفسى ، فقالت لى : أنت أمير المؤمنين ...
وليس بينك وبين الله أحد فأنت أفضل الناس .. وليس هناك من هو أفضل منك .. فجمعت الناس وقلت ما قلت حتى أعرفها قدرها ..

وهذا هو التطيب الناجع لأمراض النفس ، فالإنسان العاقل هو طبيب نفسه وبمقدوره أن يقطع جذور الأهواء من باطنه الذى يعرفه أكثر من غيره ، اذ ربما يخفى على غيره حقيقته ، أو يرائى الناس فلا تكشف

(٢١) الرياض النضرة ج ١ ص ٢٦٧ وما بعدها .

(٢٢) حلية الأولياء — المجلد الاول — ص ٣٨ — ٥٥ .

داخله ، لذلك فإن العاقل من قام بتسليط الاضداد (٢٣) على نفسه عندما تجنح للاغترار أو العجب أو الرضى عن ذاتها ، أو الرغبة في التسلط أو التجبر والتكبر •

فاذا طمعت النفس في الرياسة والجاه وحب السلطان عولجت بالتواضع واذا شرعت في الدنيا ومراكزها الاجتماعية عولجت كما فعل عمر رضى الله عنه بمصارحتها بحقيقتها ، وتذكيرها بما كانت عليه من العوز والفقر والحاجة •

عند ذلك تستقيم النفس الانسانية ، وتذكر أن ما هى عليه من نعم ليس بحولها ولا قوتها وإنما هو فضل من الله ومنة ، ولقد وهبها الله تعالى هذه النعم كوسيلة لاختبار معدنها فاذا زعمت أن ما تحصلت عليه إنما لعلم أو لذكاء أو قدرات اختصت بها دون غيرها ، فهذا باب يدخل تلك النفس الى متاهات لانه يذلها ويعرضها للتلذذ والعطب والفساد والافساد • • ولقد قام عمر بعملية تخلية للأوصاف المذمومة التى يمكن أن نتصف بها نفسه ، وذلك لتتحدى نفسه بالأوصاف الحمودة التى هى فى التواضع ، الذى اشتهر به عمر بن الخطاب رضى الله عنه (٢٤) •

لو استمع عمر رضى الله عنه لمناجاة نفسه ورضاها عن ذاتها وموافقته لخواطره ، والرضى عما تدعيه النفس أنه أفضل الناس • • وأنه ليس بينه وبين الله حجاب •

(٢٣) نحو علم نفس اسلامى للمؤلف (العلاج بالاضداد) .
(٢٤) للمزيد : حلية الاولياء ، المجلد الاول — ص ٣٨ — ٥٥ •

لو استمع عمر لخواطر نفسه هذه ولم يخالف تلك الخواطر ، ولم يسكن تلك المناجاة ، فلربما قاده الافتتان بنفسه الى الاحساس بالعظيمة والشعور بالقوة وسلك سلوك الجبابة الطاغين الذين نسمع عنهم في كل حين ، والتاريخ يحكى لنا الكثير عن حياة هؤلاء الجبابة الذين ظلموا الناس والعباد ، وابتعدوا عن الحق والرشاد ، وظنوا أنهم المعبودين من دون الله ، فشاركوا الله في ملكه ، وتوهموا أنهم مفوضين من قبله تعالى لإدارة شئون الخلق أجمعين ..

خاف أمير المؤمنين أن تظلمه نفسه ، وأن توقعه في معصية ربه ، وأن يؤدي به ذلك الى العجب بحاله ومقامه • فقام على الفور بتأديب نفسه ، وكشف حقيقتها • ولكي يكون ذلك عبرة لها فلا ترجع الى هذا القول مرة فقد فضحها أمام الناس ، وهذا مالا يقدر عليه الا أهل الحق من ذوي العزم •

فالمعروف أن الانسان يخاف أن يفضحه أحد أمام الناس ويحزن عندما تكشف عيوبه ، وربما يعادى الشخص الذى ينشر نقائصه أمام الناس ، أو يكشف ما أراد أن يستره ، أو يظهر ما يتمنى أن يخفيه ، فلو يمكن أن يرتفع الانسان الى هذا المقام العالى ، فيفصح نفسه بنفسه ويكشف أمام الملا عيوبه ونقائصه وهو في غير حاجة الى الجهر بها والافصاح عنها ؟ •

فالرعية كلها تعلم أن عمر بن الخطاب أمير المؤمنين ، الزاعى الزاهد، الذى أثنى عليه رسول الله ﷺ وقال عنه قولته المشهورة :

« أن الشيطان ليخاف عمر » (٢٥) •

وهو من العشرة البررة المبشرين بالجنة ، وقال فيه رسول الله : (٣)

« لو كان بعدى نبيا لكان عمر بن الخطاب » .

فما حاجته إذن الى التقليل من قدره ، كما قرر ذلك عبد الرحمن بن عوف سوى أنه يريد معالجة نفسه بنفسه ، دون حاجة الى أن ينبهه أحد من الصحابة أو الرعية ، أو أن يلجأ لأحد يستشير في أمر نفسه ، يخاف عمر على نفسه أن تشعر نفسه بالزهر ، والتعالى ، والافتخار ، وأن تتركه الى هذا الشعور المدمر الذي يحجب حقيقتها ، فلربما لا يستطيع أحد غيره خوفا أو طمعا أن ينبه عمر وهو أمير المؤمنين ، لما وصلت اليه نفسه من عجب وغرور واعتزاز ...

فالحاكم كالمرأة الجميلة غالبا ما يكون موضع الثناء والمجاملة ، ونادرا ما يكون موضع التنقيص والنقد اللاذع ، فاذا لم يتعرف الحاكم على حقيقة نفسه وما يعترها من ضعف ، ونقص ، وعيب ، ويحاول اصلاح ذلك أولا بأول وسعد بتصفيق الجماهير ، ومديح الناس ، وثناء الرعية ومجاملة الأصدقاء ، والدعاء له في المساجد والمحافل ، واستمع الى ذكر محاسنه التي لا تحصى وأفضاله التي لا تعد وأمجاده الخالدة التي سيذكرها التاريخ طويلا ...

إذا غرق الحاكم في سماع مديح المنافقين ، وثناء المستفيدين ، ورضاء المتسلقين ، واستحب سماع الداعيين له من أصحاب المصالح والمنافع ...

فقد ظلم نفسه وأضاع عمره هباء .

والمرأة الجميلة كالحاكم ، يلاحقها الكثير بنظراتهم ، ويود الكبير والصغير خطب ودها والتقرب اليها ، ويستخدم الناس أساليب متعددة ، ركلمات منمقة للوصول إلى غايتهم فيها ...

ولا شك أن ذلك يقودها إلى الاغترار بنفسها ، والرضا عن حالها والزهو بفتنتها ، ورفض كل نقد يوجه إليها من أرحامها الصادقين ، حيث أنها قد حجبت عنها الحقيقة ، وغمض عليها معرفة الكذب من الصدق .

فاذا لم تسارع لمعرفة نفسها ، وتعلم أن جمالها زائل ، وأن حياتها قصيرة ، وأن الثناء الذي يكال لها هو نفاق ورياء وأن الهدف منه اشباع الأهواء والشهوات .. اذا لم تعرف المرأة الجميلة ذلك ، فقد سقطت في براثن الغواية ، واستبد بها الهوى ، وأغرتها الأمانى ، وتصبح فريسة سهلة لأصحاب الاطماع ، وصيد ثمين للذئاب المفترسة ، فتضيع بذلك ضياعا رهيبا ، ثم لا تلبث أن تفقد جمالها وفتنتها ، فينفذ عنها ما كانوا بالامس من الراغبين فيها والمتوددين إليها .

ان النفس البشرية تحتاج دوما إلى الرد السريع الحاسم على خواطرها ووساوسها ، من خلال التمسك بأوامر الله والقنوت إليه تعالى وذلك بمخالفة الأهواء ، والبعد عن الغواية والشهوات والانتصار للحق الذي هو في الاستقامة والقوامة والعدل (٢٧) .

فاذا جنحت النفس إلى طلب الشهوات عولجت بالصيام ، والصبر على اللذات ، واذا طالبت النفس بالأهواء والحطوط عولجت بالترحم ، والتقشف والذكر الدائم والاستعاذة من ابليس اللعين .

على النفس الانسانية اذن ألا تدخر وسعا في قضيح خواطرها
النفسية وكشفها ، وبذلك تتخلص من كل وصف مذموم وتستبدل به كل
وصف محمود ، كما كان عليه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ،
حتى يمكن أن تقتدى به فكرا وسلوكا ومنهج حياة .

٣ - قطب الحكماء (على بن أبى طالب)

(أ) باب العلم والحكمة

باب العلم ، وينبوع الحكمة ، ينثر الكلام كالدرر المتألقة ويعطر
بأريه الظاهر والباطن ، كان مزيينا بالزهد والورع . كشف له الغطاء وفقت
عنه الاستار ، وفتحت له كنوز العلم فنهل منها ما شاء بدون حساب ...
سيد العرب ، الولي الحليم قدوة المتقين وقطب العارفين ... حبيب الله ،
قائد المسلمين وأمير المؤمنين .

يقول رسول الله ﷺ :

« يا على لك سبع خصال لا يحاجك (لا يخاصمك) فيهم أحد من

قريش ..

أنت أولهم ايمانا بالله ، وأوفاهم بعهد الله وأقومهم ..
بأمر الله ، وأقسيمهم بالسوية ، وأعدلهم في الرعية ..
وأبصرهم القضية ، وأعظم عند الله مزية (٢٨) ..

(٢٨) عن معاذ بن جبل وذكره ابونعيم في الحلية ص ٦٤ جزء ١

★ للمزيد راجع حلية الاولياء - ج ١ ص ٦٤ وما بعدها .

اقتدى به الاولون والمتأخرون ، ومشى على دربه الائمة القانتون ،
ورجع اليه في المسائل كلها العلماء والمتفقون ، القاضي بالحق والرائد في
الامامة ، يقول الرسول ﷺ :

« أنا دار الحكمة وعلى بابها » (متواتر)

« أنا مدينة العلم وعلى بن أبي طالب بابها » (متواتر)

قال رسول الله ﷺ لانس* :

« يا أنس أول ما يدخل عليك من هذا الباب أمير المؤمنين وسيد

المسلمين ، وقائد الغر المحجلين ، وخاتم الوصيين » .

فقال أنس في نفسه اللهم اجعله رجلا من الانصار .. واذا يدخله من

الباب على بن أبي طالب فيقول الرسول له :

من هذا يا أنس ؟ فيقول : على

فقام الرسول مستبشرا فاعتنقه ثم جعل يمسح عرقا على بوجهه ..

فقال على : يا رسول الله لقد صنعت بي شيئا لم تصنعه من قبك ؟

قال رسول الله :

وما يمنعني أن أصنع ، وأنت تؤدي عني ، وتسمعهم صوتي وتبين

لهم ما اختلفوا فيه بعدى .

ويكفي عليا فخرا أن الرسول ﷺ حدث أبا برزه وسمع أنس بن مالك

الحديث وهو يقول (٢٩) :

يا أبا برزة ان رب العالمين عهد الى علي بن أبي طالب فقال :

انه راية الهدى ، ومنار الايمان ، وامام اوليائى ، ونور جميع من
أطاعنى ..

يا أبا برزة على بن أبى طالب أمني غدا فى القيامة ، وصاحب رايتى
فى القيامة على مفاتيح خزائن رحمة ربى ..

يقول على كرم الله تعالى وجهه عن نفسه (٣٠) :

« والله ما نزلت آية الا وقد علمت فيم نزلت ، وأين نزلت ان ربى
وجه لى قلبا عقولا .. ولسانا سؤولا » ..

سأله رجل من خزاعة فى مجلس يوما ... قال : يا أمير المؤمنين هك
سمعت الرسول ﷺ يصف الاسلام ؟ قال نعم سمعته يقول :

بنى الاسلام على أربعة أركان :

١ - الصبر ..

٢ - اليقين ..

٣ - الجهاد ..

٤ - المدد ..

زهدة وزورعه :

كان على عظيم الشمائل عديد الفضائل زاهد فى الدنيا يقول لها وهو
أمير المؤمنين يا دنيا غرى غرى ومن فضائله وزهده :

١ - ذهب الى السوق وقال من يشتري سيفى هذا؟ والله لو كان عندى

ثمن ازار ما بعته ..

٢ - قيل له مرة : لماذا ترقع قميصك يا أمير المؤمنين ؟

فقال : ليخشع القلب وليقتدى به المؤمن ..

٣ - قدم اليه وفد من البصرة فيهم رجل من الخوارج يقال له الجعد

فعاثب عليا في لبوسه (ملابسه) .

فقال له علي : مالك ولبوسى ، ان لبوسى هذا أبعد الى الكبر ، وأجدر

أن يقتدى به المسلم ..

٤ - ذهب الى السوق وسأل : من عنده قميص بثلاثة دراهم ..

فقال رجل عندي ، فرآه على فأعجبه فقال للرجل لعله خير من ذلك (أى

أكثر في الثمن) ؟ فقال الرجل : لا . هذا ثمنه .. فأعطاه ثمنه ولبسه فإذا

بالثوب يصب الى أطراف أصابعه فقص ما زاد عن أطراف أصابعه ..

٥ - دخل عليه أحدهم وهو يرتعد في ملابس خفيفة فقال له : يا أمير

المؤمنين ان الله قد جعل لك ولاهل بيتك في هذا المال حقا .. وأنت تصنع

بنفسك ما تصنع ..

فقال : والله ما آخذ من مالكم شيئا ، وأن ملابسى هذه هى التى خرجت

بها من منزلى ..

٦ - قدم له مرة فالزوج (طعام لذيذ) فلم يأكله (٣١) ..

٧ - كان يكتس بيت المال ويصلى فيه رجاء أن يشهد له يوم القيامة

٨ - دخل ضرار بن خرة الكنانى على معاوية فقال معاوية له :

صنف لى عليا ؟

فقال : اعفينى ..

فقال له : لا أعفيك ..

فوصف له عليا وما قاله : كان يبكى بكاء الحزين .. فكأنى أسمعه يقول : يا دنيا غرى غبرى ... فعمرك تصير ، ومجلسك صغير ، وخطرك يسير آه من قلة الزاد ، وبعد السفر ، ووحشة الطريق .. فبكى معاوية وهبطت الدموع على لحيته والناس حوله يبكون (٣٢) .. ويشرح لنا أبو نعيم معانى الصبر واليقين والجهاد والعدل عن على بن أبى طالب فيقول* :

١ — أما الصبر فله أربع شعب :

الشوق والشفقة والزهد أو الزهادة والترقب .. فمن اشتاق الى الجنة ابتعد عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن الحرمات ، ومن زهد فى الدنيا تهاون بالمصيبات (أى هانت عليه المصائب ..) ومن ارتقب الموت سارع فى الخيرات .

٢ — وأما اليقين فله أربع شعب :

تبصره الفطن وتأول الحكمة ومعرفة العبرة واتباع السنة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ، ومن عرف العبرة اتبع السنة .. ومن اتبع السنة فكأنما كان فى الاولين ..

٣ — أما الجهاد فله أربع شعب :

الامر بالمعروف والنهى عن المنكر والصدق فى المواطن وشنآن الفاسقين (عداوة) فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمن ، ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق ، ومن صدق فى المواطن قضى الذى عليه أحرز (ظفر)

(٣٢) الحلية ج١ ص ٦٨ وما بعدها .

★ المرجع السابق .

بدينه - ومن شناً (عادى) الفاسقين فقد غضب الله ، ومن غضب الله ،
يغضب الله له ..

٤ — وأما العدل فله أربع شعب (٣٢) :

غوص الفهم وزهرة العلم وشرائع الحكم وروضة الحلم فمن غاص
للفهم غسر جمل العلم (أى كان مجتهدا فى العلم) ومن رعى زهرة العلم
عرف شرائع الحكم ومن شرائع الحكم ورد روضة الحلم ومن ورد روضة
الحلم لم يفرط فى أمره ، وعاش فى الناس وهو فى راحة ..

تطبيق :

زاد زهد على رضى الله عنه عن زهد أكابر الزهاد ، ولم يدخل الى
أهله وهو أمير المؤمنين شيئا من أموال المسلمين ، ولم يلبس وهو أمير
المؤمنين ازارا يزيد على ثلاثة دراهم ، يغسل بيت المال بيده عسى أن يكون
ذلك شفيعا له يوم القيامة ، يبيع سيفه الذى قاتل به المشركين ويقول لو كان
عندى ثمن ازار (قميص) ما بعته ، يرى وهو يلبس المرقع من الثياب
فيعاتبه أحد الخوارج فيقول له : مالك وثوبى أنه أبعد عن الكبر وأجدر
أن يقتدى به المؤمن ..

بمن يقتدى المسلم ان لم يقتدى بعلى ، باب العلم ، ومثارة الحكمة ،
وشقيق الرسول وعلى سريره فى الجنة ..

الباكى الحزين ، المؤمن الصابر ، الصادق اليقين ، العادل الامين
أول المجاهدين ، الناصر للدين ، العالم الحكيم ... العارف بعلوم الظاهر
والباطن والحق والباطل ..

(٣٣) هذا الحديث روى كثيرا مع اختلاف وقيل انه لعلى واستبدل بحفظ
اليقين بالايان .. الحلية ص ٧٥ ج ١ .

ان لم يقتدى المسلم بأخلاق علي وسلوكه فمن يقتدى اذن ؟
أليس كلام وسلوك الائمة من الصوفية العارفين بالله أشبه بكلام
وسلوك علي كرم الله وجهه الذي قال فيه رسول الله :
« أنا مدينة العلم وعلي بابها »

« ان كلمات الائمة الصوفية وسلوكهم لم تخرج قيد أنملة عما رسمه
لهم الامام علي كرم الله وجهه ، فقد نور قلوبهم بكلماته ، واطمأنت قلوبهم
بمحاكماته وسلمت نفوسهم بالاقتداء بزهد وورعه ... فعلى أصلك من
أصول الصوفية ومصدر لا يجارى من مصادر علومهم وحكمتهم ... اذ وهبه
الله قلبا عقولا ، ولسانا سؤولا » (٣٤) .

(ب) الاصول الصوفية عند علي بن أبي طالب

هل التصوف الاسلامي له أصول اسلامية : أم من أصول أخرى
يونانية أو ديانا شرقية قديمة ؟

تدل النصوص التي بين أيدينا من الصحابة بعامة وعلي بن أبي طالب
بخاصة أن التصوف الاسلامي انما له أصول من القرآن الكريم والهدى
المحمدى وأن ما يتقوله بعض المستشرقين أن التصوف الاسلامي له أصول
أفلاطونية أو بوذية انما ينقصه الدليل وهذا نص لسيدنا علي بن أبي
طالب (٣٥) يؤيد ما نثبتته فيما يتعلق بالانسان كانسان « الالسنه ثلاثة ،
لسان العلم ولسان العطايا ولسن الوجدانية » .

(٣٦) الطية ج ١ ص ٦٨ وما بعدها .

(٣٥) حاشية كتاب ختم الاولياء — للحكيم الترمذى ، تحقيق الدكتور
عثمان يحيى المركز القومي للبحوث ص ٤٤٩ — ٦٥٠ بيروت .

وهو تعبير عن الحلال والحرام والحدود والاحكام والمعاملات
وغيرها وهو زين المؤمن وفضيلته •

٢ — لسان العطايا :

فانه يعبر عن الاخطاء والالهام والفهم والفتنة وعلو المراتب
والدرجات وهو شرف المؤمن ورائده •

٣ — لسان الوجدانية :

فانه يعبر عن شهود الله بالله ولله «شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم» •

وواضح هنا أن على بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه يقسم حال
المسلمين الى أقسام ثلاثة :

الاول :

وهو حال العلم وفيه يفرق بين الحلال والحرام والحق والباطل والشر
والخير وهذا الحال لم يختلف فيه أحد من الصوفية وقد أسماه الترمذى
(٢٨٥ هـ) حال العلماء والفقهاء ، لانهم يفرقون بين الحلال والحرام •
وأیضا أسماهم الغزالي (٥٠٥ هـ) أصحاب العلم الكسبي أو
الاكتسابی الذي يحتاج الى الدراسة والفحص والتمحيص في الاحكام
والمعاملات والحقوق ويؤيد ذلك قول الرسول ﷺ :

« عالم ينتفع بعلمه خير من ألف عابد » رواه الديلمي (٣٦)

« أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علماً ثم يعلمه أخاه المسلم »

رواه ابن ماجه (٣٧)

ويؤيد ذلك القرآن الكريم في قول عز وجل :

« والراسخون في العلم » (٣٨) وأيضا « إنما يخشى الله من عباده

العلماء » ..

فالصوفية لم يأتوا ببعدة عندما قسموا الناس الى درجات ثلاث ،

استبعدوا فيها الجهال •

وكما ورد عن الحكيم الترمذي فقال العلماء هم أصحاب الحلال

والحرام وأولياء الدرجة الدنيا أو الوسطى ثم أولياء الدرجة العليا (٣٩) •

الثاني :

ولقد ذكر سيدنا علي أصحاب الحالة الثانية وهم الذين أسماهم

لسان العطايا وهؤلاء أعلى درجة من علماء النظر (الفقهاء) إذ أنه لا يقتصر

علمهم على معرفة الحلال والحرام إنما يتجاوز ذلك :

الفطنة ، والالهام ، والفهم ، وعلو الدرجات ، والراتب •

« يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا للمعلم درجات » (٤٠) •

وهذا العلم مرتبط بالحكمة والرسوخ في العلم يرتبط بالاعيان يقول

الله عز وجل :

(٣٧) ابن ماجة •

(٣٨) آل عمران (٧) •

(٣٩) للمزيد راجع كتاب الحكومة الباطنية ، للمؤلف — دار المعارف •

(٤٠) المجادلة : (١١) •

« يُوْتَى الْحِكْمَةُ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » (٤١)

الفطنة :

ويدل حديث شريف على الفطنة فقال الرسول ﷺ :

« الْمُؤْمِنُ كَيْسٌ فَطِنٌ » (٤٢) .

الالهام :

فالانسان المؤمن يلهم بالحق والنفوس البشرية يمكن أن تلهم بالحق
كما تلهم بالباطل فقال تعالى :

« وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » (٤٣) .

ويتنسخ من ذلك أن سيدنا على بن أبى طالب لم يتقول هذا التقسيم
انما أخذه من القرآن الكريم والهدى المحمدى ودليلنا على صدق ما نقول
ما ورد فى الحديث الشريف « المؤمن كيس فطن » .

ويدل القرآن الكريم والاحاديث النبوية الشريفة على أنه لا يكون
هناك وحى بعد الرسول عليه الصلاة والسلام لأنه خاتم الانبياء والمرسلين
فلا يبقى بعد ذلك الا وحى الالهام فاما أن يلهم المؤمن يقظة أو مناما فاذا

(٤١) البقرة : آية ٢٦٩ .

(٤٢) متواتر

(٤٣) الشمس آية : ٧-٨ .

كان الالهام مناما فهو رؤيا يراها المؤمن فتتحقق وأما في حال اليقظة فان المؤمن يلهم بالحق الهاما (٤٤) .

ويؤيد ذلك الحديث النبوى عن عائشة رضى الله عنها :

« الرؤية من الله والحلم من الشيطان » (٤٥) .

ولقد أشار الامام ابن سيرين في مؤلفات كثيرة عن الرؤية وفرق بينها وبين الاحلام وقسم الرؤية الصادقة الى خمسة أقسام هي :

١ — الرؤية الصالحة .

٢ — الرؤية الصادقة .

٣ — الرؤية بالملك .

٤ — الرؤية بالشاهد .

٥ — الرؤية الرمزية (٤٦) .

أما الاحلام وهى الاباطيل التى لا تفسير لها ولا تأويل ولا يعول عليها فهى سبعة أقسام :

١ — أمان النفس .

٢ — تهاويل الشيطان .

٣ — الحلم الواجب الاغتساله .

٤ — اختلاف الطبائع .

٥ — أفعال السحرة .

(٤٤) راجع كتاب نحو علم نفس اسلامى للمؤلف ص ١٦٢ وما بعدها .

(٤٥) ابن سيرين : منتخب الكلام فى تفسير الاحلام .

(٤٦) للمزيد راجع كتاب نحو علم نفس اسلامى ص ١٦٢ وما بعدها .

٦ - الرجم •

٧ - الحلم الشيطاني^(٤٧) •

٣ - الدرجات :

قسم الصوفية الدرجات التي يمكن أن يصل اليها المؤمن في أحواله ومقاماته إلى ٩٩٩٩٩٩ درجة^(٤٨) وهذا التقسيم نجده عند الشعرائي والشيخ الأكبر محي الدين بن عربي كما قسم الصوفية الأولياء إلى درجات على رأسهم الاقطاب ثم الامامين ثم الاوتاد ثم الابدان ثم النقباء وأهل الغيب إلى آخره وهذا التقسيم نجده عند الحكيم الترمذي في مؤلفاته المتعددة مثل ختم الرلاية وتذكرة الأولياء وغيرها ...

وتوجد أحاديث شريفة تدل على الدرجات :

« العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس لا خير فيهم » •

(رواه الطبراني عن أبي الدرداء)

« سارعوا في طلب العلم فالحديث من صادق خير من الدنيا وما عليها

من ذهب وفضة » •

ثالثا : لسان الوجدانية :

لسان الوجدانية التي أوردتها باب العلم على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - لا تحتاج إلى عرض مستفيض ، فاما أن يكون الانسان موحدا ، واما أن يكون مشركا أو يعبد الله على حرف واحد أو من المنافقين والفاسقين

(٤٧) راجع الشيخ عبد الغنى النابلسي في كتابه : تعطير الانام في تعبير

الانام ص ٨٠ •

(٤٨) راجع كتاب الحكومة الباطنية للمؤلف ص ٣-٨ •

والرسول — ﷺ — يفرق بين المسلم والمشرک بالوحدانية أو بشهادة
لا اله الا الله .

والصوفية انشغلوا جل حياتهم بتطبيق منهج الله فكرا وسلوكا
ومعاملة ، وأخلاقا وجعلوا أحوالهم ومقاماتهم في الطاعة والصبر والخوف
والرجاء والصبر كلها مرتبطة بالله والله وفي سبيل الله .

وهذه هي حقيقة الواحدانية لان المشغول بالحق منجوب عن الخلق
ومن هذا يتضح أن ما أورده الصوفية من أهل السنة انما هو مستمد من
الاصل القرآنى ومن الهدى الحمدي وأنهم ليسوا أصحاب البدع أو
خارجين عن الاسلام ظاهرا أو باطنا وانما أخذوا من الكتاب والسنة
المحمدية .

وتؤكد على صدق ما نقول ما أوردناه عن الامام على بن أبى طالب
كرم الله وجهه — فهو نبع فياض وباب للعلم لا ينقطع أبدا ، وقد أخذ
منه الصوفية فكرهم وسلوكهم وأخلاقهم كما أخذ على كرم الله وجهه من
الرسول ﷺ فتأدب بآدابه وجعله قدوته في الدنيا والاخرة .

(٤) قطب المتبتلين ذو النورين

عثمان بن عفان

كان قانتا لله ساجدا آناء الليل ، قائما يخاف الاخرة ويرجو رحمة
الله ، كان حاله الكرم والحياء والخوف والرجاء ، حظه من النهار العطاء
والصيام وحظه من الليل السجود والقيام .

قال عنه الحسن بن على — رضى الله عنهما — : أن على بن أبى طالب
— كرم الله وجهه — قال :

« عثمان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا ، وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين » (٤٩) .

ويصف الرسول — ﷺ — سمات عثمان بن عفان الطيب .

فيقول : « عثمان أحیی (من الحياء) أمتی وأكرمها » (٥٠) .

كما أورد صاحب الحلية عن ابن عمر حديثا آخر مع تغيير في اللفظ :

« أشد أمتی حياء عثمان بن عفان » .

لقد كان أمير المؤمنين عثمان بن عفان شديد الحياء حتى إنه ليكون في بيته والباب مغلقا عليه فما يخلع ثوبه ليضع عليه الماء ، اذ يمنعه الحياء أن يصبح عريانا .

ويورد ابن عمر بعض أخلاق عثمان بن عفان فيقول :

ثلاثة من قريش أصبح الناس وجوها وأحسنها أخلاقا وأثبتها حياء ، ان حدثوك لم يكذبوك ، وان حدثتهم لم يكذبوك ، هم : أبو بكر الصديق وعثمان بن عفان وأبو عبيده بن الجراح .

لقد كان عثمان يصوم الدهر ويقوم الليل إلا قليلا ، ولقد ذكر محمد بن سيرين أن امرأة عثمان بن عفان قالت عندما أحاطوا به يريدون قتله : ان تقتلوه أو تتركوه فانه كان يحيى الليل كله في ركعة واحدة يجمع فيها القرآن (٥١) .

(٤٩) حلية الاولياء — ج ١ ص ٥٦ .

(٥٠) عن ابن عمر وقد أورد الحديث صاحب الحلية .

(٥١) حلية الاولياء — ج ١ ص ٥٧ .

قال مسروق للاشتر : قتلتم عثمان •

فقال الاشتر : نعم •

فقال مسروق : أما والله لقد قتلتم صواما قواما •

بشر عثمان بالمحبة والابتلاء معصوما من الجذع والشكوى ، يقول

أبو موسى الاشعري كنت مع رسول الله - ﷺ في داره •

فقال : اذا جاء رجل فاستفتح الباب ، نبشره بالجنة على بلوى تصيبه ،

فلما جاء اذ به عثمان بن عفان فأخبرته بما قال رسول الله •

فقال : الله المستعان •

لقد أنعم الله على عثمان بن عفان بايمان وفير فتوسل به الى رضا

الله وبذله بسخاء لعباد الله ، وكان حظه فيه من القليل اقلا ، وفي لباسه

وطعامه مقلا •

خطب الرسول ﷺ على المنبر وحث المسلمين على الجهاد بالمائة

لجيش العسرة •

فقال عثمان : على مائة بعير بعدتها وعقادها •

ثم أحث الرسول المسلمين مرة أخرى •

فقال عثمان : على مائة أخرى •

فقال الرسول ﷺ ما على عثمان ما عمل بعد هذا (٥٢) •

ويذكر صاحب الحلية نقلا عن مسروق أن الرسول - ﷺ - دعى

لعثمان بن عفان يوم جيش العسرة فقال :

(٥٢) عن ابن أبي حباب السلمي وقد أورد هذه القصة صاحب الحلية في

الجزء الاول ص ٥٩ •

« اللهم أغفر لعثمان ما أقبل وما أدبر ، وما أخفى وما أعلن ، وما أسر وما أجهر* » .

لقد كان يجلس عثمان بن عفان في المسجد في ملحفه وليس حوله أحد وينام فيه وهو أميراً للمؤمنين وخليفة للمسلمين ، ويقوم من مجلسه وأثر الحصى بجانبه فيقال له : أهذا أمير المؤمنين ، يطعم الناس طعام الأمانة ويدخل الى بيته الخل والزيت .

كان يركب بغلة وخلفه غلامه نائل وهو خليفة للمسلمين ، وكان الخائف الراجي العطاء الباكي .

يقول عن نفسه : لو أنى بين الجنة والنار لا أدري الى أيهما يؤثر لى لاخدت أن أكون رمادا قبل أن أعلم الى أيهما أصبر ، لقد أقسم عثمان أنه لم يرتكب فاحشة الزنا في الجاهلية أو الاسلام وأنه ازداد بالاسلام حياء فاذا وقف على قبر بكى حتى تبطل لحيته رضى الله عنه .

اختصم عثمان بن عفان هو وأبو عبيدة بن الجراح فقال : أبو عبيدة تخرج على (أى تتطاول) في الكلام على ، وأنا أفضل منك بثلاث خصالة . فقال عثمان : وما هي ؟

قال أبو عبيدة :

الاولى : أنى كنت يوم البيعة حاضرا وكنت غائبا ...

الثانية : شهدت بدرا ولم تشهدها ...

الثالثة : كنت ممن ثبت يوم أحد ولم تثبت أنت .

فقال عثمان : صدقت أما يوم البيعة فقد بعثنى رسول الله ﷺ في حاجة ومديده الشريفة وكانت يده الشريفة خيرا من يدي ، وأما يوم بدر

فقد استخلفني رسول الله ﷺ على المدينة ولم أستطع مخالفة أمر رسول الله ، وكانت ابنته رقية مريضة فاشتغلت بخدمتها حتى توفيت ودفنتها^(٥٣) ، وأما الثالثة وهي انهزامي يوم أحد فان الله تعالى عفا عني وأضاف فعلى الى الشيطان ، ولقد غلب عثمان خصمه أبو عبيدة لمناقبه المشهورة فقد فتح في خلافته أقريقيا وسواحل الاردن ، وسواحل الروم وفارس ، وطبرستان وسيجستان وغيرها من البلدان التي من الله عليها بنعمة الاسلام^(٥٤) .

يروى عن عثمان بن عفان أنه لما كان محاصرا في بيته رأى الرسول ﷺ في المنام كما رأى أبو بكر وعمر فقالوا له اصبر فانك تقطر عندنا الليلة .

فلما قتل عثمان ففتشوا في خزائنه فوجدوا فيها صندوقا مقفلا ففتحوه فوجدوا ورقة مكتوبا فيها ، هذه وصية عثمان بن عفان يشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن يبعث من في القبور ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد ، عليها نحن وعليها نموت وعليها نبعث ان شاء الله من الامنين برحمة الله^(٥٥) .

(٥) الاقطاب المبشرون بالجنة

عرف كل منهم مقامه في الجنة ، واتخذ معه أخا ورفيقا في رحلته من الحياة الدنيا الى الآخرة ، وأطمأن قلبه وأمنت نفسه ، فقد بشره الرسول

(٥٣) حلية الاولياء - ج ١ ص ٥٧ وما بعدها .

(٥٤) الشبلنجي : نور الابصار ص ٧٠ وما بعدها .

(٥٥) المرجع السابق ص ٧٦ .

يُحَذِّرُ بالبشرى التى تشتهق اليها كل نفس ، ويأمل الناس كل الناس أن يحفظوا بها ، ويسكنوا اليها ، بعد رحلة المجاهدة فى سبيل الله ...

ولو عرف غير العشرة - مآله ، وأيقن كل مسلم من الرحمة الالهية ، والنعمة الربانية ما أفضى به الرسول ﷺ الى العشرة المختارين لكان ذلك الحدث الاعظم فى حياته ، ولوصل الى شاطئ الامن والامان ، ووثق من طريقه وارتاح قلبه * ...

يشكو بعض المسلمين أحد الصحابة الاعظم ويمنى النفس أن يدخله تعالى النار فقد اعتقد ظلما أنه ظلمه ، يشكو بعض المسلمين الصحابى الجليل حاطب بن أبى بلتعة الى الرسول ﷺ ويقول : ليدخلن حاطب النار يرد عليه الرسول ﷺ قائلا :

« كذبت لا يدخلها فقد شهد بدرا والحديبية » (عن ابن عباس)
لقد شرف الرسول ﷺ أصحابه ووضعهم فى منزلة عالية ومقام أمين ، وأثنى على جهادهم ، وامتدح أفعالهم ، ونهى عن سبهم ، وغص عن هفواتهم ، وصفح عما جرى بينهم وصدر عنهم ، يقول الرسول ﷺ فى ذلك :
« لو أنفق أحدكم هـل أحد ذهباً ، ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »
وعن الحسن رضى الله عنه :

« قال رسول الله ﷺ أصحابى فى الناس كمثلك الملح فى الطعام لا يصلح الطعام الا بالمح » .

انهم الثلاثة القليلة المباركة التى صاحبت الرسول فى رحلة دعوته الناس للايمان برب الناس ، انهم النجوم المساطعة فى الليل البهيم تنير الطريق الى الله .

يقول الرسول ﷺ :

لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأى وصاحبنى ، والله ما تزالون بخير ما دام فيكم من رأى من رأى وصاحبنى ، والله لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأى من رأى من رأى وصاحبنى (٥٦) .

وأول الصحابة الذين بشروا بالجنة أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، يقول عنه على بن أبى طالب كرم الله وجهه :

« أول من أسلم من الرجال أبو بكر » .

ويقول عنه حسان شاعر النبى ﷺ :

وثانى اثنين فى الغار المنيف وقد طاف العدو بهم ، اذ صعدا الجبل .
لقد صاحب أبو بكر النبى ﷺ وهو ابن ثمان عشر سنة فى تجارة الى الشام ، حتى وصلوا الى مكان فيه سدره ، وجلس الرسول ﷺ - فى ظل السدره ، ومضى أبو بكر الى راهب يقال له بحيرا ، وسأله عن أمر الدين ، فقال له الراهب من الذى يجلس هناك فى ظل السدره ؟

أجاب أبو بكر : هو محمد بن عبد الله . . . قال الراهب : والله هذا نبى الله ما أستظل تحتها أحد بعد عيسى بن مريم الامحمد ﷺ (٥٧) .

فأيقن أبو بكر منذ تلك اللحظة أن الرسول هو النبى المرتقب ، ولل يدخل الشك فى قلبه طوال صحبته له .

وأما الفاروق عمر فلقد أعز الله به الاسلام وهاجر علانية دون خوف أو وجل وتوفى الرسول - ﷺ - وهو راض عنه وبشره بالجنة وأخبره

(٥٦) عن وثلة بن الاسقع وأخرجه الحافظ السلفى فى السداسيات .

(٥٧) عن حديث لابن عباس .

أكثر من مرة أن الله جميل الحق على لسانه وقلبه وأن الشيطان يفر منه ،
وأن أهل السماء استبشروا بإسلامه ، وسمى عمر بالعقري والمحدث
وسراج أهل الجنة •

عاش الفاروق حميدا ومات شهيدا يكره الباطل ويحب الحق ، ولو
كان بعد النبي نبيا لكان عمر بن الخطاب فهو أول من كتب التاريخ للمسلمين
من الهجرة الشريفة ، وأول من حض على جمع القرآن ، وأول من جمع
الناس على صيام رمضان ، وأول من حمل الدرة وأدب بها الخارجين ، وأول
من وضع الخراج وعين القضاء ورتب الدواوين ، وأول من سمى بأمير
المؤمنين وفتح الله على يديه بلاد الروم والقادسية بعد فتح دمشق حتى
انتهى إلى حمص وبلاد حران ونصيبين وعسقلان وبيت المقدس والاهواز
ومصر ونهاوند وأصفهان وفارس وهمدان والنوبة وغير ذلك كثير •

وأما عثمان بن عفان ، فهو من العشرة المبشرين بالجنة ، وهو كاتم
سر رسول الله ﷺ وهو نور أهل السماء ، ومصباح أهل الأرض ، وهو
الذي جهز جيش العسرة ، كان كثير الحياء ، بك أصدق الأمة حياء ، وهو
أول من هاجر إلى أرض الحبشة ، وأشبهه الصحابة خلفا بالنبي ﷺ ، وهو
الرابع في الدخول إلى الاسلام ، ومناقبه لا تعدو ولا تحصى* •

وقد دعى له الرسول ﷺ ، بدخول الجنة فقد كان عثمان أوصل
الناس للرحم ، حتى قيل أنه لن يحاسب أو يحاسب سرا ، وهو أفضل
الناس بعد عمر ، ولقد شهد له النبي بأنه على الحق ، ووصفه بالأمين^(٥٨) •

★ راجع للمزيد الرياض النضرة •

(٥٨) حلية الاولياء — ص ٥٧ وما بعدها — ج ١ •

وقد شبهه الرسول ﷺ بإبراهيم عليه السلام • كَانَ صاحب فِرَاسَةٍ :
فقد دخل عليه رجل وقد نظر الى امرأة أجنبية ، فقال له عثمان رضى الله عنه
أيدخل على أحدكم وفي عينيه أثر الزنا ، فقال الرجل أوحى بعد رسول الله
ﷺ ؟

فقال : « لا • • • قول حق وغراسة صدق » (٥٩) •

وأما على بن أبى طالب كرم الله وجهه ، فقد شهد له النبى بالجنة ،
وله بيت فيها ، كما أخبره الرسول ﷺ وأن له فى الجنة عصا ، من عصى
الجنة يزود بها المائتين عن الحوض •

وفضائل على كرم الله وجهه لا تعد ، فله محبة من الله ، وتفضيلة فى
المنزلة من رسول الله ﷺ كان شرفا • كما كان الرسول شفوفا به ، ومراعى
له ، وداعيا له بالجنة •

لقد أحرق على كرم الله وجهه ، قوما اتخذوه الها دون الله عز وجل ،
وقال لهم انما أنا عبد مثلكم أكل الطعام كما تأكلون وأشرب كما تشربون
ان طعته أثابنى ان شاء • وان عصيت خشيت أن يعذبنى • • • فأبوا
فطردهم ، ثم رجعوا يرددون هذا الكلام ، فقال لهم : انكم ضالون مفتونون
فأبوا ، فلما كان اليوم الثالث رددوا نفس الكلام فقال قرلته المشهورة والله
لئن قلت لاقتلنكم بأخبث قتلة فأبوا ، حفر أخدودا وأوقد فيه نارا وقال :
انى طارحكم فبيها أو ترجعون فأبوا ، فغذف بهم فيها (٦٠) •

(٥٩) أخرجه : الملاء فى سيرته •

(٦٠) المخلص الذهبى •

وقد شبهه الرسول ﷺ بخمسة خصال من خصال الانبياء عليهم
السلام ، فقد ذكر أن الرسول ﷺ قال : من أراد أن ينظر الى آدم في علمه
والى نوح في فهمه والى ابراهيم في حلمه والى يحيى بن زكريا في زهده ،
والى موسى في بطشه ، فلينظر الى على بن أبى طالب (٦١) .
وأزاد ابن عباس رضى الله عنه « الى يوسف في جماله » فلينظر الى
على بن أبى طالب .

لقد كان على بن أبى طالب من خير البشر ، وأفقه الناس علما ،
وأرسخهم قدما في الايمان ، وأكرم الناس ، وأزهدهم في الدنيا ، وأكثرهم
تواضعا وحياء من النبى ، وخوفا من الله .

ومن المبشرين بالجنة طالحة بن عبيد الله ، فلقد شهد له الرسول ﷺ
بالجنة ، وأخى بينه وبين الزبير في رواية وأخى بينه وبين عبد الرحمن بن
عوف في رواية أخرى ، له مناقب كثيرة ، وفضائل عظيمة فقد شهد الحديبية
وأبلى مع رسول الله ﷺ ، ووقى الرسول بيده فشلت يده ، وهو من
الثمانية ، الذين سبقوا الى الاسلام ، ومن الستة الذين جعل عمر منهم
الشورى ، ولقد توفى رسول الله ﷺ وهو عنه راض ، وهو من حوارى
النبى ، قد نزع الله من صدره كل غل وحسد ، كان خطيبا من أعظم خطباء
الصحابة* .

أما الزبير بن العوام ، فقد كان سمحا ورعا ، كريما ، جوادا ، حتى
عد من أكرم الناس على عهد رسول الله ﷺ وهو من العشرة المبشرين
بالجنة .

(٦١) أخرجه الحاكم .

★ للمزيد راجع : الرياض النضرة في مناقب العشرة .

ثم نجد عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ، وهو الامين في الارض
وفي السماء ، وثق به النبي ﷺ وبإيمانه ، حتى قيل أنه ممن سبقت له
السعادة وهو ما يزال في بطن أمه .

كان كثير العلم ، حتى أن عمر رضى الله عنه ، كن يستشير به بالرأى ،
وأما عن خوفه من الله وتواضعه وتعففه فكان مضرب الامثال .

ومن العشرين بالجنة سعد بن مالك ، فقد شهد له الرسول ﷺ بالجنة
ومناقبه عديدة ، وفضائله كثيرة ، كان شديدا في الدين ، زاهدا في الدنيا ،
شجاعا غيورا على أهل الله ، حريصا على البر والصدقة .

وأما عبيد بن الجراح رضى الله عنه ، فقد شهد له الرسول ﷺ بالجنة
حتى أن عمر بن الخطاب اختصه بالخلافة أن مات وهو حي ، كما قرب به أبو
بكر الصديق رضى الله عنه ، وقال عنه : عليكم بالهين اللين ، الذى اذ ظلم
لم يظلم ، واذا أضيف اليه ظفر ، واذا قطع وصل ، رحيم بالمؤمنين شديد
على الكافرين ، عليكم بأبى عبيدة الجراح .

ومن العشرة المبشرين بالجنة ، سعيد بن زيد ، وهو من الذين عبدوا
الله على دين التوحيد في الجاهلية ، وقد هداهم الله اليه بغير كتاب ولا نبي ،
كان اسمه في الاسلام ، سعيدا ، وكان في الجاهلية أيضا سعيدا .

كان زاهدا ، ذو دعوة مجابة ، فلقد نازعته امرأة في داره ، فقال
دعوها ، فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أخذ شبرا من الارض من غير
حق طوقه في سبع أرضين يوم القيامة ، اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها
واجعل قبرها في داري ، فلعمري الله يصرها ، وكانت تقول أصابتني دعوة

سعيد بن زيد ، وبينما مرة كانت تمشى فى الدار فمرت على بئر فوقعت
فماتت (٦٢) .

ولا يمكن أن ننسى أبا زر الغفارى ، وحمزة بن عبد المطلب ، وزيد بن
حارثة ، وعبد الله بن مسعود ، وعمار بن ياسر ، وحذيفة بن اليمان ، والمنذر
بن عمر ، وجعفر بن أبى طالب ، ومعاذ بن جبل ، وخارجة بن زيد ، وعيقان
بن مالك ، وسعد بن معاذ ، وسعد بن الربيع ، وسلمه بن سلامه ، وأويس
بن ثابت وكعب بن مالك ، ومصعب بن عمير ، وأبو أيوب خالد بن زيد ، وأبو
حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وعباد بن بشر ، وأبى بن كعب ، وسالم مولى
أبو حذيفة ، وسلمان الفارسى ، وسعد بن أبى وقاص ، وصهيب ، وبلال
الحبشى ، وأسامة بن زيد .

فان هؤلاء ثلة من الصحابة الاجلاء ، الذين جاهدوا فى سبيل رفع
راية الاسلام ، ورافقوا الرسول ﷺ فى جهاده ضد المشركين لاعلاء كلمة
الدين ، فمنهم من قتل شهيدا ، ومن عاش حميدا ، وقد أثنى النبى ﷺ على
جهادهم فى الدنيا ، ودعى لهم بدخول الجنة ، وقد بشروا بها جميعا .

الفصل الثانی

الطماء الحکماء

الباب الثانى

الرواد الاول

مقدمة :

يحلّو لكثير من المستشرقين ومن تابعهم من المستغربين الزعم بأن التشرف الاسلامى قد نشأ فى القرن الثالث الهجرى ، وأنه لم يكن هناك رابطة بين الصحابة وبين المذاهب الصوفية التى نشأت فى القرن السادس وما بعد ذلك ، وفى هذا الباب نرد على هذا الزعم مؤكدين على وجود رابطة متينة بين الصدر الاول للاسلام وبين القرون اللاحقة وندلل بأدلة قطعية على أن الصحابة والتابعين كانوا الرواد الاول للتصوف الاسلامى .

ذلك فقد أخذنا أمثلة من شخصيات عن الصحابة والتابعين مثل :

عتبه بن غزوان — وسعد بن أبى وقاص — وسعد بن مالك — وعريف الصفة أبو هريرة ، وأبو الدرداء الذاكر لله فى السراء والضراء — وسلمان الفارسى بحر العلم .

هذه الشخصيات التى ترجمنا لآخلاقياتها وسلوكها وممارساتها الزوحية هم القدوة لصوفية أهل السنة فى كل زمان ومكان ومن يزعم غير ذلك بوعى أو بغير وعى انما تحركه دوافع نفسية مرضية كالتعصب أو الحقد أو الجهل بحقيقة الاسلام .

لقد كان الصحابة الاول يملكون لكنهم كانوا يهجرون وهذا هو الطريق الذى ترسمه من بعدهم صوفية أهل السنة اذ كانوا يقولون دائماً « أن التزهد هو أن تملك وتهجر » فليس ذلك معناه أن لا تملك شيئاً ثم تزعم أنك متزهّد .

وهذه النقطة من الدقائق التي تفرق بين الزهد في العقائد والديانات القديمة وبين الزهد في الاسلام .

نجد أن ذا النورين عثمان بن عفان يملك القناطير المقتطعة من الذهب والفضة فينفقها في سبيل الله على الفقراء والمساكين ويقول للتجار ان الله يشتري منى بأكثر مما تشترون يربحني عشرة أمثال ما أشتري وهذا يدل على أن مفهوم الزهد في الاسلام يختلف تماما عن مفهومه في العقائد الاخرى كما أن التصوف الاسلامي يختلف في مفهومه عن التصوف البوذي والمسيحي والافلوطيني وغيره .

وهذا ما يجعل للتصوف الاسلامي أصالته التي لا يمكن لرشيد العقل وسليم القلب وصحيح النقل أن ينكره .

الفصل الاول

أهل الصفة والتصوف

عاش في عهد الرسول ﷺ أناس فقراء بسطاء أطهار وسماهم الرسول ﷺ أهل الصفة ، وسماهم أبو هريرة أضياف الاسلام ، وورد عن الرسول ﷺ أنه أوصى أصحابه بهم خيرا ، وحض على اطعامهم واستضافتهم وقال ﷺ لهم :

« من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس ، بسادس » (١) .

ويروى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه جاء بثلاثة ، وانطلق نبي الله ﷺ بعشرة » (٢) .

ويؤكد ذلك الشيخ محمد بن سيرين فيقول :

كان النبي ﷺ إذا أمس قسم رجال من أهل الصفة بين رجال من أصحابه ، فكان الرجل الصحابي يذهب بالرجل من أهل الصفة والرجل الصحابي يذهب بالرجلين ، والرجل يذهب بالثلاثة ... حتى أن الرجل يذهب بالعشرة ليقدم لهم العشاء ...

ويؤكد صاحب الحلية أن يعد بن عباده كان يرجع كل ليلة الى بيته ومعه ثمانين رجلا من أهل الصفة يعيشهم ...

(١) متفق عليه .

(٢) هذا حديث مجمع متفق عليه كما أورده صاحب الحلية من ٢٢٨ .

يقول عنهم الشيخ أبو نعيم الاصبهاني (٣) :

« لقد استوطنوا الصفة فصفوا من الاكدار ، ونقوا من الاغيار ،
وعصموا من حظوظ النفوس والابشار ، وأثبتوا في جملة المصطنع لهم من
الابرار ، فأنزلوا في رياض النعيم ، وسقوا من خالص التسنيم ... »
والتسنيم هو أشرف شراب لاهل الجنة من المقربين والصديقين •
يحكى عن أبي هريرة أنه ذكر أمامه أهل الصفة فقال عنهم : (٤)

مر بي رسول الله ﷺ فقال لي :

يا أبا هر ...

فقلت : لبيك يا رسول الله ..

قال ﷺ : « الحق ... أهل الصفة ... فأدعهم ... » (٥)

ويستطرد أبو هريرة رضى الله عنه في ذكر أوصاف وصفات أهل الصفة
فيقول عنهم :

ان أهل الصفة هم أضياف الاسلام ، لا يحصلون الاموال ، ولا يأوون
على أهل ولا ديار ، واذا أتى الرسول — ﷺ — صدقة بعث بها اليهم ولم
يأخذ فيها شيئاً ، واذا أتته هدية أرسل الى أهل الصفة فأشركهم فيها
وأصاب منها ...

يقول طاهة بن عمر عن أهل الصفة :

(٣) حطية الاولياء للاصبهاني ص ٢٤٣ ج ١ .

(٤) المرجع السابق ص ٢٣٨ ج ١ .

(٥) متفق عليه .

ان الرجل اذا قدم على النبي ﷺ من مكان بعيد وكان له أحد في المدينة نزل عنده ، فان لم يكن له أحد بالمدينة نزل مع أصحاب الصفة ... ويستطرد طلحة بن عمر قائلاً عن نفسه :

وكننت أنا ممن نزل على أهل الصفة وكان رسول الله - ﷺ - يجرى علينا كل يوم معلوما من التمر ...

لقد كان لأهل الصفة وجوداً دائماً في صدر الإسلام ، وحباً عميقاً في قلب الرسول ﷺ ، ويكفي أن نؤكد على هذا الحب ، التساؤل الذي طرحته فاطمة الزهراء على النبي - ﷺ - عند ولادتها الحسين رضي الله عنهما فتقول :

فاطمة : ألا أعق^(٦) .. عن ابني ؟ (أي أن أذبح عن ولدي يوم أسبوعه ؟) .

فيرد الرسول ﷺ :

لا يا فاطمة ... ولكن اطلقى للحسين رأسه .. وتصدق بوزن شعره ورقاً ((أي بوزنه فضة) ... على الأوفاض (أي أهل الصفة) والمساكين^(٧) .

لقد نزلت آيات كثيرة تصف أخلاقيات أهل الصفة وتبين عفتهم وحبهم لله ورسوله ، وخوفهم من الدنيا وزينتها ، وورعهم وتقواهم وإقبالهم على أعمال الآخرة ...

(٦) وتسمى الشاة التي تذبح في يوم أسبوع المولود العقيقة .

(٧) حلية الأولياء للأصبهاني ص ٣٣٩ ج ١ .

ويصف لنا فضالة بن عبيد حال أهل الصفة فيقول :

كان رسول الله — ﷺ — إذا صلى بالناس يخر رجالاً من قامتهم في صلاتهم لما بهم من الخصاصة (أي من الوهن نتيجة الفقر والجوع) ويستطرد قائلاً :

وهؤلاء أهل الصفة ، حتى أن الأعراب تقول عنهم :

أن هؤلاء لمجانين ...

وفي تصورنا أنهم هم عقلاء المجانين ، وهم قدوة لمن جاء بعدهم من الصوفية ومن سار على دربهم وتسمى باسمهم وتزى بزيهم من الصوف الخشن والادم .. يقول أبو هريرة عن أهل الصفة :

كان من أهل الصفة سبعون رجلاً ليس لاحدهم من رداء ...

وجلس أبو هريرة مع أصحاب الصفة أياماً ، فأرسل لهم الرسول

— ﷺ — عجوة .. فكانوا يقرنون الاثنين من الجوع ..

أي أنهم كانوا يأكلون الحببتين من العجوة مرة واحدة بدلاً من واحدة واحدة إشارة إلى شدة الجوع .

وهؤلاء القوم لم يفرحوا بما أتاهم ولم يحزنوا على ما فاتهم ، حماهم الله عن التمتع بحظوظ الدنيا وشهواتها والانكباب عليها حتى لا يطفوا ولا يبيعوا ، ولا يظلموا انهم أهل الصفة رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله .

وذكر أبو نعيم الاصبهاني^(٨) ، أن عمر بن حريث وكذلك حبوة بن أبي

هاني وغيرهما ذكروا أن الآية الكريمة :

(٨) حلية الأولياء للأصبهاني ص ٣٣٨ .

« ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض » .

(الشورى : ٢٧)

ذكروا أن هذه الآية انما نزلت في أهل الصفة لانهم تمنوا الدنيا ونعيمها ... والمقصود بتمنى الدنيا أن ذلك حال الانسان فيها اذ ينشغل بها فيحبها ، فالانشغال بشيء يحبه ، لكن أهل الصفة حفظهم الله من الدنيا وذلك بأن زواها عنهم ، وقبضها محافظة عليهم ، وصونا لأنفسهم ، وخوفا عليهم حتى لا يطغوا ولا يبغيوا ولا يظلموا في الارض .. شهم في حالهم غذا في حمى الله تعالى محفوظين عن أثقال الدنيا ، محروسين من الانشغال بها ولا تهمهم كثرة الاموال وزينتها أو قلتها ، ولا تتغير أحوالهم مع الله قييد أنملة .

وتصديقا لما نقول فقد مر رسول الله ﷺ بأهل الصفة ، فقال لهم :

السلام عليكم ... يا أهل الصفة ...

فيقولون أهل الصفة :

وعليكم السلام يا رسول الله ...

يقول ﷺ :

كيف أصبحتم ؟ ...

فيقولون أهل الصفة :

بخير يا رسول الله ...

يقول ﷺ :

يا أهل الصفة .. أنتم اليوم خير من يوم يغدو أحدكم في حلة ويروح

في أخرى ... أنتم اليوم خير من يوم تستقرون فيه كما تستقر الكعبة ..

فيقول أهل الصفة :

نحن يومئذ خير ... ، يعلينا تشكر ..

(أى عندما ينعم الله علينا بماذا نكون في خير أفضل ، وسنشكر الله

تعالى عليه ونتصدق بأموالنا ونعتق عبيدنا) .

فيرد الرسول ﷺ عليهم قائلا :

بل أنتم اليوم خير

والسؤال الآن لماذا يرد عليهم الرسول بأن حياتهم في الفقر أفضل من حياتهم في الضراء والغنى ؟ ولماذا تكون حياتهم في هذه الفترة .. أفضل من حياتهم في غيرها ؟ .

في الحقيقة أن الرسول - ﷺ - أعلم بهم .. فلو أعطاهم الله الثراء والغنى لوقع بينهم التناحر والتحاسد ، والتكالب على الدنيا ولحدثت بينهم الضغينة ، وسقطوا في البغضاء وتفرقوا شيعا وأحزابا وساء ذلك سبيلا ، وواضح من حديث الرسول - ﷺ - أنه كان يرد أهل الصفة عندما يتدنون الدنيا وحظوظها وعوارضها الزائلة .. ويحببهم - ﷺ - في عمل الآخرة والاتبال على الصلاة وتعلم آيات الله والانشغال بما يفيدهم بحالهم ، وما عو أصالح لبالهم ، وما يعود عليهم بالنفع ، وما يبعدهم عن الأخطار والمهلك ، وما يعصمهم من المعاصي والضلالات .. ويجعل تلاوبهم تستروح اليه من نعم الأمن والسكينة بعيدا عن الأمانى الزائلة ، والأمان الزائفة ، وأضغاث الأحلام ..

وصف أحوال أهل الصفة :

كان عدد ساكنى الصفة يختلف من آن لآخر بحسب الوقت والاحوال وربما تفرق عنها بعضهم أو أكثرهم ، فنقص بذلك عدد ساكنيها ، وربما زاد عددهم من الغرباء والقادمين من بلاد بعيدة ، وينضم الوافدون الى الموجودين فيكثر عدد القاطنين بالصفة .

أما عن وصفهم فيقول صاحب الحلية :

أن الظاهر من أحوالهم .. والمشهور من أخبارهم غلبة الفقر عليهم ، وإيثارهم القلة واختيارهم لها .. (القليل من كل شئ) .. فلم يجتمع لهم قط ثوبان .. ولا حضرهم من الاطعمة لوانان .. (أى لم يقدم لهم من الطعام نوعان) ..

ويستطرد صاحب الحلية نقلا عن أبى هريرة قوله :

« رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون ... فمنهم من يبلغ ثوبه ركبته .. ومنهم من هو أسفل من ذلك .. فاذا ركع أحدهم قبض على ثوبه مخافة أن تظهر عورته » ...

يقول أبو نعيم عنهم :

انهم المتحققون بالفقر من الصحابة وتابعيهم الى قيام الساعة أمارة ، وأعلام الصدق لهم شاهرة ، وبواطنهم بمشاهدة الحق عامرة ...

قراءة القرآن :

ويصف لنا واثلة بن الأسقع^(١) حال أهل الصفة فيقول :

« كنت مع أصحاب الصفة ، وما منا أحد عليه ثوب تام » ...

(١) حلية الاولياء للاصبهاني ص ٣٤١ ج ١ .

لقد كان شغل أهل الصفة الشاغل تفهم كتاب الله وتعلم آياته البيانات
وكان لهم فهم شديد في الدين بها ، ويصف أبو سعيد الخدري هذا الحال
عن أهل الصفة وحبهم للقرآن وتعلمه فيقول (١٠) .

أتى علينا رسول الله — ﷺ — ونحن أناس من ضعاف المسلمين (يقصد
أهل الصفة) فلما دخل علينا وجد رجلا يقرأ علينا القرآن ويدعو لنا ..
ولم يكن أحد منا على ما أظن يعرفه الرسول ﷺ ... وكان بعض منا يتوارى
من بعض من العري ...

فسلم الرسول — ﷺ — الحاضرين وقال :

بم كنتم تراجعون ؟

قالوا : كان هذا الرجل يقرأ علينا القرآن ويدعو لنا ...

فقال ﷺ :

عودوا الى ما كنتم فيه ... ثم قال : الحمد لله الذي جعل في أمتي
من أمرت أن أصبر معهم .. تذكيرا بالاية الكريمة : وأصبر نفسك مع
الذين

ثم استطرد قائلا :

ليبشر فقراء المؤمنين بالفوز يوم القيامة .. قبل الاغنياء بمقدار
خمسائة عام .. هؤلاء في الجنة لينعمون .. وهؤلاء يحاسبون ...
(رواه جعفر بن سليمان)

نكر الله :

مر الرسول ﷺ بجماعة يذكرون الله وكان فيهم الصحابي الجليل
سلمان الفارسي .. فعندما رأوا الرسول كفوا عن الذكر .

فقال الرسول ﷺ * :

ماذا كنتم تقولون ؟

فقالوا :

« كنا نذكر الله ... يا رسول الله ... »

فقال ﷺ :

قولوا كما كنتم تقولون .. فاني رأيت الرحمة تنزل عليكم .. فأردت
أن أشارككم فيها ..

ثم استطرد ﷺ قائلا :

« الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرت أن أصبر نفسي معهم .. »

تصديقا لقوله تعالى :

« واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا » . (الكهف : ٢٨)

١ - عتبة بن غزوان

هو عبد الله بن عتبة بن غزوان يقول عنه صاحب الحلية « سابع الاسلام والايمان » • كان من النصحية الاتقياء المدبرين عن الدنيا الزاهد في الامارة والسلطان والتارك لولاية المدن والبلدان •

خطب في الناس يوماً فقال :

أيها الناس ان الدنيا قد آذنت بصرم (أى انقطاع) وولت حذاء (أى بسرعة) ، ولم يبق منها الا صباية كصباية الاناء ، (القليل القليل) ...

ثم يستطرد قائلاً :

وانى رأيتنى مع رسول الله ﷺ سابع سبعة ومالنا من طعام الا ورق شجر حتى قرحت أشداقنا (جوانب الفم) فوجدت برودة (كساء) فشقققتها وينتهى من خطبته قائلاً :

« فليس من هؤلاء السبعة اليوم رجل حى الا وهو أمير على مصر والامصار » • لقد صبر عتبة مع رسول الله وجاع كما جاع عليه الصلاة والسلام فى سبيل الاسلام وتنبيت الدعوة حتى انه يقول عن هؤلاء السبعة الرواد فى نصره الدعوة :

لقد رأينا مع رسول الله ﷺ سابع سبعة مالنا طعام الا ورق الجبل (ثمر شجرة العنزة) حتى أن أحدنا ليضع كما تضع الشاة وما يخالطه شئ (١٢) •

(١١) حلية الاولياء المجلد الاول ص ١٧١ - ١٧٢ •

(١٢) يشبه نفسه وأصحابه عند دخولهم المرحاض مثل الشاة •

فلا تترك أثراً بعد ولادتها ..

ولا شك أن عتبة كان قدوة طيبة في التزهّد في الدنيا مع قدرته عليها
فقد عرضت عليه الأمانة للإمصار بعد أن نصر الله الدين فرفضها واستحب
النقر على الغنى والجوع على الشبع .. حيث اعتبر الحياة الدنيا قصيرة
وأنها وشيكة الانتهاء ، ولا تستحق من المؤمن الأمل فيها فما بقى منها من
القليل أقلا ..

ويقتدى الصوفية بالصحابة في أخلاقهم وسلوكهم ومآكلهم ومشربهم،
ورفضهم لتولى المناصب وحياة التقشف والفقر :

ولقد سئل أحد الصوفية : من أين تأكل ؟ فقال : مذ عرفت خالقي
ما شككت في رازقي ...

ويروى القشيري عن الخواص انه رأى فقيراً لم يأكل منذ ثلاثة أيام
فقال له : ماذا تطالب ؟ فقال : خبزاً حاراً ومصلية ، فانطلق الخواص يبحث
طول النهار في طلب الفقير ، فلم يتحصل عليه ، فدخل داره وأغلق عليه بابه ،
فسمع قرعاً على الباب ففتحه ، فوجد الفقير وفي يده خبزاً حاراً ومصلية
يقدها له قائلاً : لقد تخاصم أولادى معى فحلفت ألا يأكل هذا الا أهل
المسجد فرفع الخواص يديه الى السماء ، وقال :

الهي ان كنت تريد أن تطعم ذلك الفقير .. فلم أتعبتني طول النهار؟
وهذه الاخلاق الصوفية ثمرة طيبة للاقتداء بالرسول ﷺ ، ويروى
لنا القشيري أن فاطمة الزهراء أتت الرسول بكسرة خبز قد خبزته .
فقال لها : ما هذه الكسرة يا فاطمة ؟

فقلت : خبز خبزته ولم تطب نفسى حتى أتيتك بهذه الكسرة ..
فقال ﷺ : « أما وانه أول طعم دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام » (١٤) .
ويعتبر الجوع فى نظر الصوفية أول أركان المجاهدة ، وقد اعتاد
الصحابة والصالحون اقتداء بالنبى ﷺ على الجوع والامساك عن الطعام .
فوجدوا أن ذلك يثمر ينابيع من الحكمة ، ويرى نقشيري عن يحيى بن
معاذ قوله .

الجوع للمريدين رياضة ، وللتائبين تجربة ، وزهاد سياسة وللعارفين
مكرمة* .

والجوع هنا تجربة فردية ، لا يقصد منها تعذيب البدن واتلافه كما
يفهمه بعض متمسكة الديانات الشرقية القديمة . نما هو عملية تهذيب
وارتقاء بالنفس ، وطلب للمحب ومخالفة لحظوظه ، والتعفف عما فى أيدي
الناس والاقبال على ما عند الله اذ هو المطعم الرقيق على الحقيقة ...

وهكذا كانت حياة عتبة الصحابى الجليل مثلاً يقتدى به الصحابة
ونبراسا يستضيء به الذين لا يريدون علوا فى أرض انما استقامت
نفوسهم ليغنيها الله ويشبعها الله ويرفعها فى الحية الاخرة مقاما عليا ...

٢ — سعد بن أبى وقاص*

عن سعد بن أبى وقاص أنه قال لرسول الله ﷺ :

من أنا يا رسول الله ؟

(١٤) الرسالة القشيرية ج ١ ص ٣٣٠ .

★ الرياض النضرة ، للمحب الطبرى — ص ٣٩٤، ٣٩٥ ج ٢ .

(١٥) أخرجه الضحاك وأورده صاحب الرياض لنضرة — ص ١١٢ .

★ يوجد فرق جوهري بين التصوف الاسلامى وصحابى الجاهلية .

راجع كتابنا نحو ثقافة اسلامية ص ١٧٩ — ٢١٠ .

قال رسول الله ﷺ :

أنت سعد بن مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن ثعلبة بن عبد مناف
لله لعنة الله • وأمه بنت سفيان بن أبي أمية •

لقد كان سعد بن أبي وقاص من المشهور عنه بسرعة اجابة الدعاء كما
اشتهر بأنه أول من رمى بسهم في سبيل الله يقول عن نفسه :
أنى لأول العرب في رمى بسهمي في سبيل الله •

ولقد دعى الرسول ﷺ أن يستجاب لدعائه فكان ذلك حقا وصدقا ،
اذ كان ذا دعوة مجابة اذ قال الرسول ﷺ في حقه :
« اللهم استجب لسعد اذا دعاك » (١٦) •

ويقال عن يحيى بن عبد الرحمن عن جده أن سعد بن أبي وقاص قال :
يا رب ان لي بنينا صغارا • فأخر عنى الموت حتى يبلغوا أشدهم ••
فأخر الله عنه الموت عشرين عاما •

أثم رجل يقال له أبو سعده بن أبي وقاص وكان وقتها على الكوفة
بأنه لا يعدل في القضية ولا يقسم بالسوية ولا يسير بالسرية فقال سعد :
والله لادعون بثلاث :

« اللهم ان كان كاذبا فأطل عمره ، وأطل فقره ، وعرضه للفتن •
فكان هذا الرجل بعد ذلك يقول عن نفسه اذا سئل :
لقد أصابتنى دعوة سعد أصبحت شيخا كبيرا مفتونا •

وقد سقط حاجباه على عينيه ، وأنه ليتعرض للجوارى فى الطرقات
فيصهرهن •

ودخل عليه مولى لابنه يشتكى اليه من أذى ابنه عمير وأنه يضربه
حتى أدماه فنهاه سعد عن ضربه مررا وأمره بمعاملته بمعروف والنهى عن
منكر ، وأغلظ له فى القول ، لكنه لم ينته فدعى عليه وقال :

« أجرى الله دمك على عاقبيك » (١٧) •

فلم يلبث أن قتله المختار بن أبى عبيد •

لقد اشتهر سعد بن أبى وقاص كما سبق الذكر بإجابة الدعوة فكان
الناس يخافون دعوته ، كما كان ترجى دعوته لاشتهار اجابتها •

ويذكر أن الرسول ﷺ دعى له فقال :

« اللهم سدد سهمه وأجب دعوته » (١٨) •

٣ — سعد بن مالك (١٩)

هو سعد بن مالك أبا سعيد الخدرى • وعلى الرغم من كونه من
الانصار أن حاله قريب من حال أهل الصفة لا يثاره الصبر ، واختياره الفقر
والتعفف ، فكان بذلك يعد من أهل الصفة •

روى عن أبى سعيد الخدرى أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« من يصبر يصبره الله ، ومن يستغن يغنه الله ، ومن يسألنا نعطه ،

وما أعطى عبد رزقا أوسع له من الصبر » •

(١٧) أخرج هذا الحديث الملا •

(١٨) أخرجه أبو عمر وأبو الفرج فى الصنوة •

(١٩) أبو نعيم الاصبهاتى : حلية الاولياء : ج ١ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠ •

قال عليه السلام : ثم الصالحون ، ان كان أحدهم ليبتلى بالفقر حتى ما يجد
الا الثمرة أو نحوها ...

مما سبق نستطيع أن نؤكد أن الصبر سمة غالية على حياة أبي سعيد
الخدري ومما لا شك فيه أن الصبر غاية أهل الحق ، وتتركز آدابهم
وأخلاقهم على الصبر لانهم يرون أن الصبر من سمات البشرية وصفة من
صفات الانسان لان الانسان الصابر انما يصبر على حال البلاء ، ويشكر
على حال النعمة ، والبلاء في الصبر أفضل لانه أشق على النفس ، والحق
سبحانه وتعالى هو الذي يتكفل بالصابرين ويوفيهم أجورهم (٢٠) .

وذلك تصديقا لقوله سبحانه وتعالى :

« انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (الزمر : ١٠)

ويعتبر الصبر سمة من سمات أهل الحق ويرى بعض العارفين أن
الصبر حال ومقام ، والحال كما نعرف هو موهبة واستعداد ، وأما المقام
فهو الدرجة التي يعتليها الصوفي فاذا دام الحال أصبح مقاما . ويعد مقام
الصبر من أعظم المقامات ، والصبر أنواع فهناك صبر في الله والله ومن الله
وأصعب أنواع الصبر كما يراه الصوفية وهو الصبر عن الله لانه في هذه
الحالة يشعر الصوفي بالوحشة ، وكأن الله سبحانه وتعالى ليس معه يبتليه
ويجربه .

فاذا شعر بالانس أصبح صبره مع الله يأخذ بيده ويعينه على أمره
ويبشره بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

(٢) المؤلف : الفاظ الصوفية ومعانيها ص ٢١٠ .

للمزيد راجع : التعرف على مذهب أهل التصوف . الكلابادي ١١٢-١١٣

فيشعر بالامن والسكينة ويصدق عليه قول عز من قائل :

« وبشر الصابرين » (البقرة : ١٥٥)

فاذا اتخذ أبو سعيد الخدري طريقه الى الله عن طريق الصبر فهو طريق للمجاهدة والمعاناة والمكابدة للوصول الى القربى من الله .
وقد اقتدى به من بعده كثير من الصوفية المسلمين .

٤ — عريف الصفة (أبو هريرة)

هو أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر الرومى اليمانى ، كان اسمه فى الجاهلية عبد شمس ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن ، واشتهر بكنيته حتى غلبت على اسمه وعندما سئل لما كنيت بذلك ؟

قال : كنيت أبا هريرة لانى وجدت هرة فحملتها فى كفى فقلت لى :
أبو هريرة .

ويعتبر أبو هريرة أشهر من سكن الصفة وأقام فيها طوال عمر النبى ﷺ وكان النبى ﷺ اذا أراد أن يجمع أهل الصفة لطعام حضره تقدم الى أبى هريرة ليدعوهم ويجمعهم لمعرفته بهم وبمنازلهم ومراقبتهم .

وروى عن أبى هريرة أنه كان ذاهبا مع رسول الله ﷺ الى منزله فوجدا

فى المنزل لبنا فى قدح فسأل ﷺ : من أين هذا اللبن ؟

فقالوا : أهدها لك فلان .. أو فلانة ..

فقال ﷺ : يا أبا هريرة ..

فأجاب ملييا : لبيك يا رسول الله ...

فقال ﷺ : الحق أهل الصفة فادعهم ...

ولقد كان الرسول — ﷺ — يعتبر أهل الصفة أضياف الاسلام اذا
أتته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئا ، واذا أتته هبة أرسل اليهم
وأصاب منها وأشركهم (٢٣) .

ومما يروى عن أبي هريرة أنه كان ورعا ملتزما سنة رسول الله — ﷺ —
يحذر الناس من الانغماس في ملذات الدنيا وشهواتها يأمر بالمعروف وينهى
عن المنكر ، صبر على الفقر الشديد حتى انه كان يلصق بطنه بالحصى من
الجوع .

ونظرا لان أبا هريرة كان عارفا بمنازل أهل الصفة فيقول عنهم :
« كنت في سبعين رجلا من أصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء
أو بردة » أو كساء قد ربطوها في أعناقهم ... »
ومما اشتهر به أبو هريرة روايته الحديث عن رسول الله ﷺ وفي هذا
الصدق يقول عن نفسه :

انكم تقولون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن النبي ﷺ وتقولون :
ما للمهاجرين والانصار لا يحدثون عن النبي ﷺ مثل حديث أبي هريرة ... ؟
وأن اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالاسواق ، وكان
يشغل اخواني من الانصار عمل أموالهم ، وكنت امرأ مسكينا من مساكين
الصفة ألزم النبي ﷺ على مل عبطني ، فأحضر حين يغييرون ، وأعى حين
ينسون » (٢٣) .

(٢٣) محمد طاهر حكيم : السنة في مواجهة الباطيل ص ١٢٥-١٢٧ .

(٢٤) حلية الاولياء ص ٣٧٥-٣٨٥ ج ١ .

لهذا كان أبو هريرة حافظا متقنا ضابطا لما يروى من أحاديث
— رسول الله ﷺ ، اجتمعت فيه صفتان عظيمتان تتم أحدهما الأخرى ،
الأولى سعة علمه وكثرة مروياته ، والثانية قوة ذاكرته وحسن ضبطه ،
وهذا غاية ما يتمناه أولو العلم .
ويستطرد أبا هريرة قائلا (٢٤) :

يقولون : أكثر يا أبا هريرة . . . والذي نفسي بيده لو حدثتكم بكل
ما سمعته من رسول الله ﷺ لرميتمونى بالحجارة . .

وكان أبو هريرة عفيف النفس مع فقره فياض اليد مبسوط الكف لم
يحملة فقره على البخل والشح ، وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال :
« رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق ثم يأتى أهله فيقول : هل عندكم من
شيء ؟ فان قالوا : لا . قال : فانى صائم .

ومن محاسن أبا هريرة التى تروى عنه أنه كان حسن المعشر طيب
النفس ، صافى السريرة نظر الى الدنيا بعين الراحل عنها وكان اذا مر
بجنازة قال :

روحي فاننا غادون . . أو أغدى فاننا رائحون . .

وكان أبو هريرة فى مرضه الأخير يبكر فليل له : ما يبكيك ؟

فقال : اما انى لا أبكى على دنيا كم هذه ، ولكنى أبكى على بعد سفرى
وقلة زادى ، وأنى أصبحت فى صعود مهبط على جنة ونار ، لا أدري أيهما
يؤخذ بى . . .

(٢٤) المرجع السابق .

(٢٥) حلية الأولياء ص ٣٧٥—٣٨٥ ج ١ .

ويعتبر أبو هريرة بالذكر أن أبا هريرة كان يدعى الي الذي يعد في الغنى وعدم
زخرفة المساجد أو تهيئة المصاحف وفي هذا العدد يقول :

« إذا فوقتكم مساجدكم ، وعليتكم مصاحفكم ، فالدمار عليكم » .

ويعتبر أبو هريرة من أعظم رواة الحديث في عهد رسول الله ﷺ ورغم
أنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب . إلا أنه كان يمتاز بذاكرة حافظة ، وأنه كان
يسمع الحديث مرة واحدة فلا ينسأه أبداً ، ويذكره بلفظه ومعناه ، كما ورد
عن رسول الله ﷺ أو عن أحد أصحابه .

ويعد أبو هريرة من الرواد الأول للتصوف الاسلامي اذ أنه بالاضافة
الى معرفته بعلوم الحديث والفقه معرفة تامة الا أنه كان على علم بالطبائع
الباطنية والتي كان لا يذيعها بين الناس ولا يتحدث بها خوفاً من أن يفتن
المسلمون .

الا أنه كان يتحدث بهذه العلوم مع أصحابها مثل علي بن أبي طالب
كرم الله وجهه . وحذيفة بن اليمان الذي كان صاحب علم المنافقين* .
ومن هذا يتضح لنا أن عدم انتشار علوم الصوفية ورغم أصالتها وأنها
تأخذ مباشرة من الكتاب الكريم والسنة المحمدية ان عدم انتشارها في صدر
الاسلام راجع الى أن الدعوة الاسلامية كانت في نشأتها في مكان لا بد أن
يخاطب الناس على قدر عقولهم بالاضافة الى أنه ليس هناك من حاجة الى
نشرها على العامة من الناس خوفاً من البلبلة والفتنة فضلاً عن أن الرسول
ﷺ كان يرد على كل استفسار أو سؤال يحتاج الى اجابة شافية ومن هنا لم
يكن هناك من داع الى التبصر في العلوم الصوفية والباطنية ، خاصة في عهد
الرسول والخلفاء الراشدين .

✽ راجع للمزيد - المحب الطبري - الرياض النضرة في مناقب العشرة .

فلما فتحت البلاد الاسلامية وبدأ المسلمون يختلطون بأمم وشعوب
وقبائل أخرى وتفتشت بينهم الافكار الدخيلة والمذاهب الضالة ، نحى بعض
المصالحين منحى بعيدا عن تلكم التيارات الغربية وابتعدوا عن الاضواء
والمعز والسلطان ليفلتوا بجلودهم من نار طغيان الشهوات والسلطان .
ولقد لقب هؤلاء باسم الصوفية وقد اتخذوا الرسول ﷺ قدوة وأسوة
في سلوكهم وأخازقهم ومعاملاتهم حتى يسلموا من الوقوع في المعاصي
والاثام (٢٦) .

فإذا تتبعنا منهج الصوفية فاننا سنجد مما لا شك فيه أنهم ساروا
على منهج الرسول ﷺ في أفكارهم وسلوكهم وحياتهم وأن شطحات أحدهم
ووقوع أحدهم في الذل والخطأ ليس معناه أنهم قد خرجوا عن شريعة الله
إنما هذا الخطأ أو تلكم الشطحات نتاج للضعف الانساني اذ الكمال
لله وحده * ...

قال أبو حمزة للرسول ﷺ :

ما لنا يا رسول الله .. اذا كنا عندك رقت قلوبنا ، وزهدنا في الدنيا
فكنا من أهل الآخرة ... واذا خرجنا من عندك أحببنا الدنيا واشتهيناها
وشممنا (لمسا) النساء والاولاد ..

فقال ﷺ :

او أنكم تكونون في كل حال على الحال التي أنتم عليها عندى ...
لزارتكم الملائكة في بيوتكم ...

(٢٦) للمزيد راجع : حلية الاولياء — الاصبهاني — المقدمة .
★ للمزيد راجع كتابنا : الحكومة الباطنية .

ولو أنكم لا تذنّبون لجاء الله بخلق جديد ليذنّبوا فيغفر الله لهم (٢٧) ..

٥ — أبو الدرداء الذاكر لله في السراء والضراء

اشْتَغَلَ أَبُو الدَّرْدَاءِ قَبْلَ الْبُعْثَةِ بِالتَّجَارَةِ ، فَلَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ وَدَخَلَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فِي الْإِسْلَامِ أَرَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ عِبَادَةِ اللَّهِ وَالتَّجَارَةِ فِي آنٍ وَاحِدٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ ذَلِكَ ، فَفَضَلَ الْعِبَادَةَ عَلَى التَّجَارَةِ ... فَنَمَا سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ (٢٨) :

وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الدَّرْدَاءِ بِيَدِهِ ، مَا أَحَبُّ إِلَيَّ الْيَوْمَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لِي حَانُوتًا بِجَوَارِ الْمَسْجِدِ حَتَّى لَا تَقُوتَنِي صَلَاةٌ ... أُبِيعَ فِيهِ وَأَرْبَحَ أَرْبَعِينَ دِينَارًا أَتَصَدَّقُ بِهَا كُلِّهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... فَقِيلَ لَهُ :

وَمَا يَمْنَعُكَ مِنْ ذَلِكَ يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ ؟

فَقَالَ : خَوْفِي مِنْ شِدَّةِ الْحَسَابِ .

لَقَدْ أَرَادَ أَبُو الدَّرْدَاءِ أَنْ يَطْبِقَ قَوْلَهُ تَعَالَى ؟

« أَحِلَّ لَكُمْ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا * » ، فَيَتَكَسَّبُ مِنَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ ثُمَّ يَنْفِقَ ذَلِكَ كُلَّهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُلَّ يَوْمٍ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ يُرِيدُ أَيْضًا أَنْ يَطْبِقَ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ : « رَجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ * » فَلَمْ يَجْتَمِعْ لَهُ ذَلِكَ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا رَبَّانِيًّا وَأَنْ يَكُونَ تَاجِرًا نَاجِحًا مُتَصَدِّقًا بِمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

(٢٧) حلية الأولياء ص ٣٧٥—٣٨٥ ج ١ .

(٢٨) حلية الأولياء ، الإصْبَهَانِي ، ص ٢٠٩ ج ١ .

★ البقرة : ١٨ .

★ النور : ٣٧ .

كان خوف أبي الدرداء من الله عظيما ، وعندما سأل عبد الله بن عتبة
أم الدرداء عن أفضل عمله ، قالت : التفكير والاعتبار (٢٩) . . .

ولقد طلب رجل من أبي الدرداء أن ينصحه بنصيحة تنفعه في دنياه
وأخبرته فقال أبو الدرداء له :

« أذكر الله في السراء . . . بذكرك في الضراء »

وبين لنا أن الله تعالى أنزل في بعض آياته البينات اذ يحكي لنا
صاحب الحلية أن أبا الدرداء تعرض أحدهم له في الطريق ، وقاله له :
ما لكم يا معشر القراء . . . أجبن من . . . وأبخل منا . . . ألسنتكم . . . ؟
وأعظم لقما ما اذا أكلتم . . . ؟

فأعرض عنه أبو الدرداء ، ولم يرد عليه ، فعلم عمر بن الخطاب
بالخبر ، فسأل أبا الدرداء . . .
فقال له :

« اللهم عقوا . . . وكل ما سمعناه منهم . . . نأخذهم به . . . فانطلق
عمر بن الخطاب الى الرجل وأمسك واقتاده الى الرسول ﷺ :
فقال الرجل : انما كنا نخوض ونلعب ، فتزل قول عز من قائل :
« ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب » (٣٠) .

لقد كان أبو الدرداء يتمتع بفراصة نادرة وفهم صادق لنفسه البشرية
وآفاتها . ومن أفضل ما في هذا الصدد قوله :

(٢٩) نفس المرجع السابق .

(٣٠) حلية الأولياء ص ٢٧٥-٢٨٥ ج ١ .

« لا تكلفوا الناس ما لم يكلفوا ... ولا تحاسبوا الناس دون ربهم ،
يا ابن آدم عليك نفس .. فانه من تتبع ما يرى في الناس يظل حزينه ..
ولا يشف غيظه » ..

ويأخذ الشيخ محيي الدين بن عربي عن أبي الدرداء قوله :

« أعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا أنفسكم من الموتى »

ويظهر هذا المعنى عند محيي الدين بن عربي في قوله* :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

ويناجي ذو النون ربه كأنه يردد قول أبي الدرداء :

الهي ما أصغيت الى صوت حيوان ... والى حفيف شجر ، ولا فخير
ماء ، ولا ترنم طائر ، ولا تنعم ظك ، ولا دوى ريح ، ولا قمقمة رعد ،
وجدتها شاهدة بواحدنيك ، دالة على أنه ليس كمثلك شيء ...

العلم والعمل :

ركز أبو الدرداء رضى الله عنه على الربط بين العلم والعمل .

يقول أبو الدرداء في ذلك :

لا يكون الانسان تقيا حتى يكون عالما ولن يكون للعلم جميلا حتى
يكون به عاملا ، وينادي أبو الدرداء في أهل دمشق قائلا :

يا أهل دمشق أنتم الاخوان في الدين والجيران في الدار والانصار على
الاعداء ما يمنعكم من عودة .. مؤمنة على غيركم ، مالى أرى علماءكم
يذهبون وجهالكم لا يتعلمون وأراكم قد أقبلتم على ما تكفل الله لكم به ،
وتركتكم ما أمرتم به ألا ان قوما بنوا بنيانا كبيرا وجمعوا مالا كثيرا ،
وأملوا في الدنيا بعيدا فأصبح بنيانهم قبورا وأمالهم غروا وجمعهم بورا

... ألا فتعلموا وعلموا فان العالم والمتعلم في الاجر سواء ولا خير في الناس بئسهم .

ويربط أبو الدرداء بين الخوف من الله وبين العمل لله فيقول :

أخوف ما أضافه (على) أن يقال لي يوم القيامة : أعلمت أم جهلت ؟
فان أجبت وقد علمت فلا تبقى لي آية أمرة أو آية زاجرة الا أخذت بفريضتها . فالاية الامرة تقول لي هل أتتمرت ، والاية الزاجرة تقول هل أزدجرت ؟

وأعوذ بالله من علم لا ينفع ونفس لا تتببع ودعاء لا يسمع (٣١) .

ان خوف أبي الدرداء أن يسأل يوم الحساب هل علمت بما علمت ويقول في ذلك :

انما أخشى على نفسي أن يقال لي على رؤوس الاشهاد يا أبا الدرداء هل علمت ؟

فأقول : نعم .

فيقال لي : ماذا علمت بما علمت ؟

خطب يزيد بن معاوية ابنة أبي الدرداء فرفض تزويجها اياه ، ثم خطبها رجل من عامة الناس فزوجها له ، فلما سئل في ذلك قال :

اني خفت على ابنتي عندما تعيش في قصور يلتمع فيها بصرها وقلم على خدمتها الخدم والحشم فأين دينها منها يومئذ ؟

لقد اقتدى كثير من الصالحين بأبي الدرداء في مسألة ترويج بناتهم من الامراء وأولاد السلاطين فكانوا يتحرزون من ترويجهن بالامراء خوفاً عليهن من ضياع دينهن مثل سعيد بن المسيب عندما رفض ترويج ابنته لابن أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان .

وكذلك أبو العباس المرسى ، وفضل الاخير أن يزوجه لمريده الاسمر ، ياقوت العرشي .

يقول أبو الدرداء في علم السلوك :

ثلاث تجعل المرء يملك زمام نفسه : الامر الاول لا تشكو مصيبتك ،
والامر الثاني لا تحدث بوجيعتك ، والامر الثالث لا تركى نفسك بلسانك . .
كراماته :

بينما كان سلمان الفارسي رضى الله عنه في زيارة لأبي الدرداء وكان يوقد ناراً تحت قدر له ، وإذا القدر يصدر صوتاً ، ثم يرتفع الصوت بتسبيح كهيفة صوت صبي ثم انكفاً القدر ثم رجع الى مكانه ولم ينصب منه شيء ، فجعل أبو الدرداء يقول : يا سلمان . . يا سلمان . . أنظر الى العجب ، أنظر الى ما لم تنتظر الى مثله أنت ولا أبوك .

فقال له سلمان : أما أنك لو سكت . . . لسمعت من آيات الله الكبرى

٦ — سلمان الفارسي بحر العلم

يكفى أن قال عنه علي بن أبي طالب :

« سلمان تابع العلم الاول والعلم الاخر . . ولا يستطيع أحد أن يدرك

ما عنده من علم » .

(٣٢) حلية الاولياء ص ٣٦٧—٣٦٨ ج ١ .

★ راجع الطبقات الكبرى — الشعراني (أبو العباس المرسى) .

لقد أنعم الله على أبي طالب كرم الله وجهه لقمان الحكيم ، وأكد أنه
من أهل البيت ، فلقد قرأ الكتاب الاول والكتاب الاخر والعلم الاول والعلم
الاخر .. فهو بحر لا شاطئ له في العلم ..

زار سلمان الفارسي صديقه أبا الدرداء فوجد امرأته رثة الهيئة ، فقال
لها : ماذا بك ؟ فقالت لسلمان : ان أخاك ليست له حاجة في شيء من الدنيا ،
لا يريد النساء ، يقوم الليل ، ويصوم النهار ...

فلما دخل سلمان قرب أبو الدرداء اليه الطعام .. فأقسم سلمان
ألا يأكل الا اذا أكل معه ، وكان صائما فأفطر .. ثم بات عنده ... وأراد
أبو الدرداء قيام الليل كله ، فحبسه سلمان ... وقال له :

يا أبا الدرداء ... ان لربك عز وجل عليك حقا ... ولاهلك عليك حقا
... ولجسدك عليك حقا ... فاعط كل ذي حق حقه .. صم وأفطر ..
وقم .. ونم .. وائت أهلك ...

فلما كان الصبح قاما وصليا ، ولما انتهيا الى الرسول ﷺ قال أبو
الدرداء للرسول ان أخى سلمان قال لى ما سبق ذكره ... فقال ﷺ :
يا أبا الدرداء ان لجسدك عليك حقا ...

وفي رواية أخرى : « لقد أوتي سلمان من العلم » .

ويحكى عنه أنه عندما تزوج دخل على امرأته في بيتها فوجده قد
أحسن فرشته وتنجيده بالمستائر والمفروشات ، وامتلا بالرياش والمتاع ،
ووجد نسوة يجلسن عند امرأته ... فقال لزوجته :

لقد أمرني الرسول ﷺ عند الزواج ألا أتخذ من الاثاث الا اثاث
المسافر ... ولا أتخذ من النساء الا الزوجة .. فقامت النسوة وخرجن
من بيته ، ثم قال لوجه أتعينني ؟ أم تعصيني ؟ فقالت : نعم أطيعك
فقاما فصليا .

وفي الصباح جاءه بعض أصحابه فسأله كيف وجدت امرأتك ؟ ...
فسكت فأعاد السؤال فسكت فأعاد السؤال وقال له سلمان : ما بال أحدكم
يسأل عن أشياء من وراء الابواب والحيطان .. انما يكفي أن يسأل ..
فاذا أجيب عن الشيء .. فقد أجيب والا سكت عنه ...

واذا دلت هذه القصة على شيء فانما تدل على أدب سلمان ومحافظة
على المودة والرحمة بين الزوجين وعدم هتك ما بين الزوجين من أسرار ..
وعن بريدة أن الرسول ﷺ قال * :

نزل على الروح الامين فحدثني أن الله يحب أربعة من أصحابي ...
فقال له : من حضر المجلس ، من هم يا رسول الله ؟ ... فقال : « علي
وسلمان وأبو ذر والمقداد » .

وعن أنس قال سمعت الرسول ﷺ يقول : اشتاقت الجنة الى أربعة
« علي والمقداد وعمار وسلمان » .

اسلامه :

كان سلمان من أهل فارس من قرية يقال أن أهل القرية كانوا يعيرون
الخير ، ولم يكن سلمان يعتقد في دينهم ... انما كان يعتقد برب السموات
والارض ... فأنطلق في الارض يطلب الدين الحق .. فقابل رجلا لم يكن
يكلم الناس فقال له سلمان : أريد الدين الحق .

فقال له : لا علم لى الا أن هناك راهبا بالموصول هو ما نطلبه ، فأنطلق
سلمان اليه ووجده يقوم الليل ويصوم النهار فكان يفعل ما يفعل ثم اذ به
بعد ثلاث سنين ويوصيه أن يذهب الى راهب فى الجزيرة ويقرئه السلام
فذهب وقص عليه فأكرمه وعبد ما كان يعبد ، ومكث ثلاث سنوات ولما
دنا أجله ، قال له : بماذا توصينى ، قال ما أعلم الا راهب بعمورية وهو
على الدين الحق ... فأذهب اليه .. ومكث سلمان معه ثلاث سنوات ثم
عندما قرب أجله قال له : يأكل الهدية ، ولا يأكل الصدقة ، بين كتفيه خاتم
النبوة .

بماذا توصينى قال : هناك نبي سيظهر فى بلاد الحجاز .. فأخذ يسأل
بشئ التجار فقالوا له : ان هذا حق .. فسألتهم أن يصحبونى الى مكة
على أن أكون عبدا لاحدهم .. فوافق أحدهم .. ولما وصلوا مكة علمت
عند هذا الرجل فى بستان له وخرجت أطوف مكة كلها فاذا بى أجيد امرأة
من بلادى ، فلما كلمتها علمت أنها وأهلها قد أسلموا جميعا .
فسألت عن مكان رسول الله ﷺ ، فعلمت أنه يجلس مع أصحابه ،
حتى اذا طلع الفجر تفرق الجمع ، فوطدت العزم على لقاء الرسول ﷺ فى
المكان الذى أخبرونى به حتى اذا أتته وقفت خلفه فعرف منى الذى أريد ،
لأسقط ازاره قليلا فرأيت خاتم النبوة بين كتفيه ، فقلت فى نفسى :

الله أكبر .. هذه العلامة الاولى التى أعلمنى الراهب بها .. وفى
الليلة الثانية حضرت مجلس الرسول وفى يدي شئ من تمر فلما جلس
الرسول وضعت التمر بين يديه ، فقال : ما هذا ... ؟

قلت : صدقة ..

قال لأصحابه : كلوا أنتم ...

ولم يعد يده الى التمر ... فقلت في نفسي :

الله أكبر .. هذه هي العلامة الثانية التي أطلعني عليها .. وفي اليوم الثالث جمعت شيئاً من التمر ثم جئت به الى مجلس الرسول ﷺ ووضعت بين يديه ، فقال : ما هذا ؟ .. —

قلت : هدية ...

فأكل ﷺ وأكل الصحابة معه ..

فقلت : أشهد أن لا اله الا الله .. وأنت رسول الله .

فسأل الرسول عن قصتي ، فأخبرته بها ، ولما علم أنني عبد لصاحب البستان قال : « انطلق » فاشتدت نفسي ...

فقال صاحب البستان : تدفع لي وزن نواه من ذهب وتغرس لي مائة نخلة وتضمن انباتها .

فأتيت الرسول ﷺ وأخبرته بما حدث فقال : أعطيه الذي سألك وأحضر لي الدلو الذي تسقى به ذلك النخل .

فأتيت بالدلو فدعى لي رسول الله ﷺ ، فانطلقت وغرست به ذلك النخل .. والله ما ماتت نخلة من المائة نخلة ، ثم أتيت رسول الله ﷺ فدعى لي بوزن نواة من ذهب .. فأعطيت لي . فذهبت بها الى صاحبي فوضعها على الميزان ووضع في الكفة الاخرى نواة ، فرجحت في الميزان (٣٥) .

فانطلقت بعدها الى النبي ﷺ فكننت معه لم أتركه أبدا • ولما حضرت
سلمان الوفاة بكى ، فقيل له : ما يبكيك يا سلمان ألم يفارقك الرسول ﷺ ،
وهو عنك راض ؟ •

قال سلمان : والله ما أخاف أو أجزع من الموت ولكن عهد الينا الرسول
ﷺ عهدا ، ليكن متاع أحدكم من الدنيا كتراد الراكب •

ونظر الحاضرون فلم يجدوا الا بضعة عشر دينارا ، ويقال أن متاع
سلمان قد بيع فبلغ أربعة عشر درهما •

ولقد عين سلمان الفارسي أميرا على أكثر من ثلاثين ألفا من الفرسان
المسلمين وكان يخطب في الناس وهو يرتدى عباءة يلبسها أحيانا ويفترشها
أحيانا •

ويحكى عن الحارث بن عميرة هذه القصة التي حدثت بينه وبين
سلمان الفارسي أتيت الى المدائن ، فوجدت رجلا ذا ثيابا ممزقة ومعه آديم
أحمر ، فالتفت الى وأشار بيده أن أبقى مكانك ••• فبالت من كان
عندي ؟ « من هذا الرجل » ؟

قالوا : هذا سلمان •• فأنظرت حتى خرج بعد أن لبس ثيابا بيضا ،
ثم أقبل وأخذ بيدي وصافحني •

فقلت : يا عبد الله •• ما رأيته فيما مضى وما رأيته وما عرفتني وما
عرفتك •

قال . نعم •• والذي نفسي بيده لقد عرفت روحك حين رأيته ،
ألست أنت الحارث بن عميرة •
فقلت له : نعم •••

فقال : لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : الارواح جنود مجنودة
ما تعارف منها ائتاف وما تناكر منها اختلف .
لقد كان سلمان الفارسي يلحق رأسه كله ، وعندما يسأل : لماذا تفعل
ذلك يا أبا عبد الله ؟

فيقول انما العيش عيش الآخرة (٣٦) .
وكان يقول عن آل الرسول ﷺ :
لقد كانوا يصبحون وما عندهم دينار ولا درهم ولا مد من طعام .
وكان يعمل بيديه فاذا أصاب رزقا اشترى لحما أو سمكا ودعى مرضى
الجزام ليأكلوا معه وكان يقول : انى لاحب أن أكل من كد يدي .
جاء اليه رجلين فدخلا عليه وسلما عليه ثم قالا : هل أنت سلمان
الفارسي ؟

فقال سلمان : نعم .
قالا : أنت صاحب رسول الله ﷺ ؟
قال سلمان : لا أدري .
فارتاب الرجلان فيه واعتقدا أنه ليس سلمان الذى يريدانه .
فقال لهما سلمان : أنا سلمان الذى تريدان . قد رأيت رسول الله ﷺ :
وجالسته . . لكن صاحب رسول الله من دخل معه الجنة .
ثم استطرد قائلا : ما حاجتكما ؟
قالا : جئناك من عند أخ لك بالشام يسمى أبا الدرداء .

(٣٦) خلية الاولياء ج ١ ص ٣٦٧ .
(٣٧) خلية الاولياء ج ١ ص ٣٦٧ وما بعدها .

فقال سلمان : فأين الهدية التي أرسلها معكما ؟

فقالا : ما أرسل معنا هدية •

قال سلمان : أتقيا الله وأديا الأمانة ، ما جاءني أحد من عند صاحبي
الا وجاء معه بهدية •

قالا : والله ما بعث معنا بشيء ، ولكن معنا أموال اذا أردت أن تأخذ
منها فخذ ما تشاء •••

فقال سلمان : والله ما أريد أموالكما ولكن أريد الهدية التي بعث بها
معكما •

قالا : أي هدية انه لم يرسل معنا شيئا الا أنه قال عنك : ان رسول
الله ﷺ كان يقربك اليه ويحبك حبا جما ، ثم قال لنا : فاذا أتيتم سلمان
فاقرأه مني السلام •

فقال سلمان : أي هدية أحب لي من هذه •• هذه هي الهدية التي أريد
منكما •• وأي هدية أفضل من السلام ، وتحية من عند الله مباركة طيبة •
قابل حذيفة بن اليمان سلمان فقال له : يا أبا عبد الله الا أبني لك
بيتا فكره سلمان سماع ذلك من حذيفة •

فقال له حذيفة : مهلا يا أخي •• حتى أخبرك بهذا البيت اني سأبني
لك بيتا اذا نمت فيه تكون رأسك عند القبلة ، ورجلاك من الجانب الآخر ،
واذا قممت لم تستطع وأصيبت رأسك •

فقال سلمان : كأنك يا حذيفة في نفسي •

ويحكى عن سلمان الفارسي انه قال :

ان الله تعالى اذا أراد بعبد شرا نزع منه الحياء ، فاذا لقيته ، لقيته
ممقتا ، فاذا كان مقيتا ممقتا نزعت منه الرحمة ، فاذا نزعت منه الرحمة

لقيته فظا غليظ القلب : فاذا أصبح فظا غليظ القلب نزعته منه الامانة ،
فيصبح خائنا ، فاذا أمسك ذلك نزعته عنه بيضة الاسلام فكان لدينا ملحوقاء
ولقد كان سلمان الفارسي مسقطا للتدبير متوكلا على الله ، يقول :-
عليك بالتوكل .. نعم للشيء التوكل .. نعم الشيء التوكل .. نعم
الشيء التوكل ..

وكان له صديق يدعى عبد الله بن سلام ، فقال له سلمان : اذا مت
قبلى ، فأخبرنى بما تلقاه عند ربك ، وان مت أنا قبلك أخبرك بما ألقاه
ومضت الايام ، ومات سلمان ورآه صاحبه عبد الله بن سلام فى المنام .
فقال له : كيف أنت يا سلمان ؟

قال : بخير والحمد لله .

فقال عبد الله : أى الاعمال وجدتتها أفضل ؟

قال : وجدت فى التوكل شيئا عجيبا .

ذهب سلمان الفارسي مرة الى السوق ورآه أحدهم وقد اشترك قدرا

من الطعام .

فقال له : يا سلمان ، أتفعل هذا وأنت صاحب رسول الله ﷺ .

فقال سلمان : ان النفس اذا حصلت رزقها اطمأنت وتفرغت للعبادة

ويئس منها الشيطان* .

ولما كان سلمان على فراش الموت دخل عليه بعض أصحابه فاطالوا

الجأوس عنده فقال لامرأته : أين المسك الذى عندك ؟

فقالت : هو ... ذا .

(٣٩) حلية الاولياء للاصبهاني - ابو نعيم الاصبهاني ص ١٨٥-٢٠٨ ج١

★ راجع : الفاظ السوفية - للمؤلف (التوكل) .

فقال سلمان : ألقيه في الماء .. ثم رثى حول فراشي .. فانه الآن يزورنا أناس ليسوا بالانسي ولا بالجن .. فخرج الذي عنده .. فرجعوا بعد فترة فوجدوه قد انتقل الى رحمة الله — رضى الله عنه .

وتحكى امرأة سلمان عن وفاته تقول : عندما حضر سلمان الموت كان في بيت له أربعة أبواب .

فقال لها : أفتحي هذه الابواب .. فانه سيزورنى زوار سيدخلون على .. لا أخرى من أى الابواب سيدخلون .. ثم أخذت بمسك فطرحته على فراشه .

وتقبض وكأنه نائم في فراشه — رضى الله عنه .

ولقد توفى سلمان الفارسي عن عمر يناهز مائتان وخمسين سنة .
لقد كان سلمان حكيما زاهدا عالما بعلوم الدنيا والاخرة وهو قبله العارفين ومنارة للعلماء وقدوة في السلوك والاخلاق الاسلامية احتذى به كثير من شيوخ الصوفية ومريحيهم وأخذوا عنه رضى الله عنه .

٧ — بلال بن رباح

دخل عليه أبو بكر الصديق — رضى الله عنه — على حفر ، وهمس في أذنه بالنبا الهام الذى كان ينتظره طويلا .
فقد كان بلال يؤمن بأن هذه الاحجار يسمونها آلهة لا تتفع ولا تضر ... ولكن بحكم العادة وكطلب سيده « أميه » ، كان يتوسل بها في السفر ، ويستأذنها في أهور التجارة التى يرعاها لمولاه .

(٤٠) الكواكب الذرية — المتباوى ص ٥٩ .

(٤١) الطبقات الكبرى — الشعراني ١ ص ٢١ .

فكان يذهب من وقت لآخر لذلك الكاهن ليضرب نه بالقداح في مقابل بعض الهدايا والقرايين •

فان فتر أو بخل في هداياه عاكسه « هبل » الاله المصنوع من العقيق الاحمر ، صاحب اليد الذهبية ومنعه من السفر أو ما يستهدف اليه من عمل أو تجارة • كان هبل العظيم يغير رأيه في التو والساعة ويسمع له بالسفر للتجارة متى قدم اليه قربانا آخر •

ما هذا الهراء ••• أيعقل أن يكون ما هو حق متغيرا ••• وما هو باطل حقا ••؟ ان هذا الاله كاذب غشاش ••• كانت هذه الخواطر الدفينة تجوب عقل بلال ، ولا يستطيع أن يصرح بها لاحد فقد كان عبدا ضعيفا لاميهِ يعمل له ، ويأكل من فضله ، ويعبد ما يعبد ، فكيف يمكن أن يتشكك أو يجهر بما في نفسه وهو في هذه الحالة من الرق والعبودية ؟

دخل أبو بكر الصديق — رضى الله عنه — سرا الى غرفة بلال ، وكان الليل دامسا وأدلى له بالنبا الهام •• « لقد ظهر نبى الامة يا بلال » ••• وتفتحت أوداج بلال وبدأ بريق عينيه يظهر في حلقة الدجى كمصباح منير ، وأراد بلال أن يستريد علما فقال : ومن هو ؟ (٤٢) •

فقال أبو بكر — رضى الله عنه — : محمد بن عبد الله « ﷺ » •

قال بلال : وكيف علمت ؟

قال أبو بكر : سرى همس في مكة أن محمدا قد أوحى اليه ، فذهبت وسألته وصدقته وآمنت بأن « لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله » ••• فما رأيك يا بلال ؟

ومضت لحظة سكون — لكن بلال كان يتخذ قراره .. وكان بأبى بكر
يحثه على اتخاذ القرار الخطير .. فيقول له :

قل يا بلال أشهد أن لا اله الا الله .. وأشهد أن محمدا رسول الله ..
صمت بلال قليلا ثم قال :

أى والله ، لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله .

وقتها انفرجت أسارير الصديق وشاع البشر في نفسه

ثم قال لبلال :

سأنتظر غدا لنذهب سويا الى محمد — ﷺ — لقبايعة .. وفى الموعد
ذهب بلال وبايع الرسول عليه الصلاة والسلام — وبدأ بلال حياة
جديدة تماما .

خرج بلال من عند الرسول — ﷺ — واتجه الى هبل العظيم ، اله
قريش ومن حوله من الالهة الاصنام .. وأخذ يتسائل :

كيف كنت أعتقد فى هذه التماثيل ؟ كيف كنت أتقرب اليها بالقرايين؟
انها لا تدري شيئا .. لا تدري ما الرضا ؟ وما الغضب .. ؟

ويعاتب بلال نفسه فيقول لها : (٤٣)

كيف لم تهتدى يا نفسى ، ان هذه الالهة من صنع انسان ، وانها
حقيرة .. حقيرة بدرجة أنها لا تسمع .. ولا ترى .. ولا تحس .. ولا
تعقل شيئا ..

(٤٣) خطبة الاولياء ج١ (بلال بن رباح) .

(٤٤) الخطبة ج١ (بلال بن رباح) .

اتجه بلال الى هبل الهيم العظيم ووقف أمامه قائلاً :
وأنت أيها الاله العاجز .. ألم تكسر يدك .. ولم تستطع أن تفعل
شيئاً — ألم يصنعوا لك يداً ذهبيتين بدلاً من يدك المفتودة المكسورة ؟ ..
ماذا تستطيع أن تفعل لي لو لطمتك .. لو ضربتكَ .. أو بصقت في وجهك ..
ثم بصق في وجه « هبل العظيم » بملء فمه وانصرف .
في تلك الاونة كان يقف غير بعيد منه رجل من قريش .. وسمع بلال
وهو يسب الالهة ورآه وهو يبصق في وجه هبل ، فدخل على أميه وأخبره
بما فعل عبده ..

فغضب أمية وهاج وماج وذهب الى بلال ، وقبل أن يخطو الى غرفته
سمعه يقرأ بصوته الرقيق كلاماً لا هو بالشعر ولا هو بالسجع .. فثارت
ثورته ودهم الباب عليه ، وقال غاضباً :

ماذا كنت تقرأ ؟

قال بلال : كلام الله .

— أي اله هذا ؟ ومتى كان الاله يتكلم ؟

— أنزل الله تعالى على عبده ورسوله محمد ﷺ الكتاب والحكمة .

— كفاك هراء يا بلال ..

— انه الحق وربى ..

— ومن ربك هذا ؟

— رب السموات والارض وما بينهما سبحانه ...

— إن لم تكف عن هذا الهراء أيها العبد القذر كنتمت أنفاسك ..

وكان بلال لم يسمع شيئاً ، واستطرد في حديثه قائلاً :

— خالق كل شيء ، القادر على كل شيء ، العليم بكل شيء ...

— يا أيها العبد الحقير .. أكفرت بآلهتنا واتبعت رجلا مسحورا ؟ ..

— بل آمنت .. وهدانى الله صراطا مستقيما ..

وهنا لم يتمالك أميه غضبه وانقض على بلال لظما وضربا وهو يصيح :

انك عبدى ملك يمينى أفعل بك ما أشاء ، فى أى وقت أشاء ، وأنت تفعل

ما أريد ، وتعتنق ما أريد ، وتدين بما أدين ..

ويزد بلال فى ثبات وإيمان راسخ :

انك مولاي لا أنكر ذلك . وانى ملك يمينك تفعل بى ما تريد ، وعلى

أن أفعل ما تريد .. ولكن أعلم يا مولاي أن جسدى فقط هو ما تستطيع

أن تملكه أما عقلى ووجدانى .. أما ما فى صدرى .. أما حبنى وكرهى ..

أما إيمانى ... فهذا جميعه ملكى وحدى ، لذلك يا مولاي لن تستطيع أن

تحولنى عما اعتنقت ، أو ترغمنى على ترك دين الله مهما فعلت .. فلا تحاول

يا سيدى عبثا .

وحاول أميه أن يستخدم السياسة مع بلال ، فقال له :

— عد يا بلال الى رشدك ... لقد أفسد روحك (محمد) .. عد

يا بلال* ..

— لم يفسدها وانما أصلحها وهداها سواء السبيل .

— أتعصى أوامرى ؟ ..

— اذ عصيت ما تأمر به فقد أطعت الله .

فثارت ثائرة أمية فصرخ فيه قائلا :

— واللات والعزى لاعذبتك عذابا مميتا حتى تترك هذا الدين ..

فرد بلال قائلا :

— والله لو عَطِيتَ جسمي اربا اربا .. وأزهقت روحي نفسا نفسا
أن أترك هذا الدين ما تركته ..

وهنا بدأ أميه يمن على بلال فيقول له :

— ألم أطعمك أشهى الطعام .. ألم ألبسك أفخر الثياب .. ألم أجلسك
مع عليّة القوم وساداتهم .. ثم تأتي اليوم وتعصيني^(٤٥) ..

لقد نفّض بلال عن نفسه ذل العبودية عندما دخل الى الاسلام ،
رما عاد يخاف الجوع ولا المرتع من الثياب ، ولا يحفل بالجلوس مع
المشركين .. فقال لأميه في شجاعة نادرة :

— ما عدت أحفل بطعامك الجيد .. ولا بثيابك الغالية .. وانك ان
كنت تلبسني أفخر الثياب ، وتطعمني بأجود الطعام .. فذلك لاني أخدمك
.. وأخلص لك في العمل ، وما أدخله على ندمائك من بهجة وسرور عندما
كنت أطربهم بصوتي .. فأنت تعطيني لا لله ولكن لاني أخدمك .. فلذا
عجزت أو هدمت هل كنت تعطيني أفخر الثياب ، وتطعمني بأجود
الاطعمة ..

وكان رد بلال كالصاعقة على نفس أميه الذي استدعى خدمه فجاءوا
جميعا مسرعين فأشار الى بلال وصاح :

— اخلعوا عنه هذه الثياب وألبسوه ثيابا بالية .. قيدوه .. قيدوه
حتى يعرف من أنا ...؟

وتقدم الخدم سريعا لينفذوا أوامر سيدهم ، فقال لهم بلال :

(٤٥) الطية ج١ (بلال بن رباح) .

— مهلا .. وأخذ الثياب البالية وخلق الغالية وأقدم لهم يديه ليقيدوها،

ثم قال :

— مالي حاجة لهذه الثياب الغالية ؟ ومالي حاجة بهذه الدنيا الغانية ..؟

ثم انتظر العذاب .. وصعد لما ينزل عليه من اضطهاد بنفس آمنه مطمئنة
واغتاض أميه من ثباته فأنذره قائلاً :

— سيكون عذابي رهيبا ومستري يا بلال (٤٦) ..

ونفذ أميه وعيده ، وتجرع بلال كؤوس العذاب ، وتحمل في صبر ،
وتتقوى بالله على العناد والاضطهاد والبلاء ...

وراح أميه يزيد من اهاناته حتى يسلب عنه الايمان .. فربط عنقه
بحبل وأمر الصبية أن يطوقوا به في حوارى مكة ... وهو صامت صابر ..
ثم أقبل عليه أمية وقال له :

— ايه يا بلال .. عسى أن تكون قد رجعت عن غيبك .. وتبت الى
رشدك .

— أحد ... أحد .

— لا تتماذى يا بلال .. لا توغر صدري .

— أحد ... أحد .

— يا ابن السوداء ... كف والا قتلتك .

(٤٦) الطية ج١ (بلال بن رباح) .

(٤٧) الطية — بلال بن رباح ج١ .

— أحد ... أحد .

— وهجم أميه على عنق بلال كوحش كاسر .. وراح يضبط ويضبط
ثم تركه فجأة .. وقال له :

— لو قتلتك لارحتك من عذابي .. ولكن لن تنال هذه الراحة أبدا ..

رد بلال : أحد ... أحد .

تتابع العذاب على جسم بلال ، وهو صامت ، صابر ، راض بقضاء
الله دون وهن أو جزع ..

وسحبه أميه يوما الى العراء في حر مكة القائن ووضع على صدره
حجرا ثقيلا .. بعد أن قيده .. وفي المساء جاءه أميه وقال :

— ايه ... يا بلال ...

— أحد ... أحد .

وسمع أبو بكر الصديق بتعذيب بلال ، فذهب حيث وجدته مقيدا في
حر مكة القائن وقد غطي صدره بحجر كبير ... وبكى أبو بكر وحنقا على
أميه وقاه له :

— على ما تمذب هذا العبد ؟

— وما شأنك انه عبدى افعل به ما أشاء ، وما أفسده غيرك ، وغير

صاحبك ... ؟

— لن أدعكم حتى تطلقوه ...

— لن نطلقه حتى يرجع لديننا ...

— لن يرجع .. أبيع الهدى بالضلالة .. انه سيبقى على دينه حتى
يموت .. وفي موته فقد لثمنه .. وانى على استعداد لشرائه ..

— كم تدفع ؟

— ما تطلبون •

— خمس أواق ذهباً •

— ونقده أبو بكر ما طلب وأخذ بلال وانصرف .. (٤٨)

وبذلك انقضى عهد استرقاقه واضطهاده وتعذيبه .. وبدأ بلال رحلة
جديدة وعهداً جديداً من العبادة والجهاد في سبيل الله •

وقرب بلال من الرسول — ﷺ — وأخذ عنه وتربى في أحضان النبوة
.. وأصبح مؤذن الرسول ، وكان يجلس ما شاء له الجلوس عند الرسول ،
وقد نزل فيه وأصحابه قوله تعالى :

« واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ، يريدون
وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا » ...

هاجر بلال بأمر الرسول الى يثرب عندما اشتد عذاب الكفار من
قريش للمؤمنين ، وبقي في يثرب حزينا لفراق الرسول — ﷺ — حتى جاء
عمر بن الخطاب الى يثرب مهاجرا وبشره بحضور الرسول ففرح بذلك
فرحاً عظيماً ، وكأنه ارتوى بعد عطش شديد ...

واجتمع بالرسول الحبيب وبقي الى جواره ما شاء له أن يبقى حتى
إذا هلت تباشير الفجر .. فصعد المسجد ليؤذن للصلاة بصوته العذب
الرقيق ..

الله أكبر ... الله أكبر ... الله أكبر ...

وكانت رحلة الجهاد في بدر ، وانتصر المسلمون انتصارا وغنموا غنائم
كثيرة وعين الرسول - ﷺ بلالا خازنا على أموال المسلمين وغنائمهم
ليوزعها كما أمر الله :

« واعلموا أن ما غنمتم من شيء ، فإن لله خمسة وللرسول ولذوي
القربى واليتامى وابن السبيل » (٤٩) .

انقضى عهد اغتراب المسلمين وانتشر الاسلام قويا منيع الجانب ..
وتأسست الدولة الاسلامية على أركان راسخة وعمد قوية من الدين قائمة
على العدل والحكمة لها شخصيتها المستقلة ، ونظامها السياسى والدينى
والاخلاقى ، وفتح المسلمون مكة واعتلى بلال الكعبة لأول مرة ليؤذن
للصلاة أمام أعين الناس جميعا واستأذن بلال النبى - ﷺ - فى السفر
الى اليمن .. وهناك خطب من آل هند ... ووعداه أهلها خيرا ..

ثم جاءوا الى الرسول ﷺ ليستشيروه فى أمر هذه الزيجة ، فقال
صلى الله عليه وسلم :

أين أنتم من بلال .. أين أنتم من رجل من أهل الجنة ؟ ...
عرف آل هند مكانة بلال فى الاسلام ، وعرفوا حب الرسول ﷺ
له .. فوافقوا على الفور من تزويجه ابنتهم ..

وفى ليلة حالكة السواد انتشر النبأ الحزين ، ونزل على المسلمين وكأنه
الطامة الكبرى .. لقد فقد بلال أعز الناس ، أعظم الناس ، أصدق الناس ،

(٤٩) الطية - بلال بن رباح ج ١ .

(٥٠) الطية - بلال بن رباح ج ١ .

فقعد في داره بنكيا حزينا لا يعرف للحياة معنى ولا للوجود طعما .. لقد
هده النبأ ، واعتزل الناس ، كل الناس ...

طرق بابه طارق :

لقد استخلف الصديق يا بلال .. هلم الى المسجد .. فقد حان موعد
الصلاة ..

ودخل بلال المسجد مطرق الرأس واتخذ لنفسه في ركن قصي مجلسا ،
وحان موعد الصلاة : فطلب الناس من بلال أن يؤذن • لكن بلال لم يؤذن
وجاء اليه خليفة رسول الله ﷺ بنفسه ليقول له :

— أذن يا بلال ..

— لا ... مروا غيري •

— ولم لا يا بلال ؟

— لا أؤذن لاحد بعد رسول الله ...

فقَدْ ضاقت الدنيا في وجه بلال بعد انتقال الرسول الى الرفيق الاعلى ،
لذلك لم يضغط عليه الصديق وتركه حتى تتدخل جراحه ...

وعندما جهز أبو بكر رضى الله عنه جيشا الى الشام بقيادة أسامة كما
أوصى الرسول ، وأقبل بلال لينضم لجيش أسامة فرآه الصديق فقال له :

— الى أين يا بلال ؟

رد بلال :

— لقد شعرت بفرع شديد بعد فراق الرسول ﷺ وتاقت نفسي
للجهاد لعل أنال الشهادة •

— أنشدك الله يا بلال .. وحرمتي وحقي ألا بقيت ... انى لمحتاج
اليك ..

وصمت بلال لحظة وتذكر مآثر أبى بكر وفضله ومكانته ، فقال :
— سأبقى يا خليفة رسول الله .

ومرت الايام وانتصارات المسلمين القتالية تشنف الاذان وازدهار
الدولة الاسلامية يؤتى ثماره .

واشتاقت نفس بلال مرة أخرى للجهاد بعد انتقال أبى بكر رضى
الله عنه للرفيق الأعلى .. واستأذن بلال عمر بن الخطاب — رضى الله عنه —
للاشتراك فى حرب جيوش الروم والفرس فى الشام والعراق ووافق عمر
بعد الحاح بلال كارها .. والتحق بلال بجيوش المسلمين واشترك فى فتح
بيت المقدس .. ودخل بلال المدينة ليؤذن للصلاة ..

ومضت الايام من انتصار الى انتصار وساد الاسلام المشرق والمغرب
.. وعاد الى ذاكرة بلال حديث الرسول — ﷺ — للمسلمين بالنصر المبين
.. وها هو الاسلام وقد نشر راياته على الدنيا ..

وجلس بلال وغلبه النعاس وهو فى نشوة الذكرى فرأى الرسول
ﷺ فى منامه وكأن الرسول الكريم يعاتبه قائلاً :

— ما هذه الجفوة يا بلال .. أما أن لك أن تزورنا ..

ويرد بلال :

— ليست جفوة يا رسول الله ، ما غاب حبك عن قلبي .. ورسمك عن
بصري .. وما نسيت ذكراك أبدا .. اننى بجسدى قريب لك بروحى عليك
الصلاة والسلام ..

وقام وفرع من نومه ، ولاحظت زوجه تغيرا فسألته : ما بك ؟

قال بلال : أريد الانطلاق ليثرب ..

قال : لازور قبر الرسول — عليه الصلاة والسلام ..

وركب بلال راحلته متوجها الى مقام الرسول حاملا كل الذكريات

سرى .. راحلته كالسراق كأنه تطوى الارض حتى ظهرت مشارف يثرب

.. وزاد حنينه .. حتى بلغ قبر الرسول فانهمرت الدموع من عينيه

وجاشت بنفسه الذكريات فهتف من قلبه :

السلام عليكم ورحمة الله .. يا رسول الله ..

وانقضت برهة وسمع بلال من يرد عليه السلام :

السلام عليك يا بلال ..

فالتفه نحو مصدر الصوت فرأى الحسن والحسين .. فغمرته فرحة

ممتزجة بالدمع .. وجرى نحوهما يضمهما الى صدره .. ويصيح قائلا :

وكأنى رأيت بكما رسول الله ...

وساد السكون لحظات ثم قال الحسن — رضى الله عنه :

— أين تبیت ليلتك ؟

— فى المسجد ..

— لا ... تبیت عندنا الليلة يا بلال ..

وامضى بلال الليلة عند آل الرسول — ﷺ — وما أن بدرت بشائير

الفجر . حتى سمع الناس صوت بلال رقيقا حنونا وهو يؤذن للصلاة :

الله أكبر .. الله أكبر .. الله أكبر .. الله أكبر (٥١) .
فعرف الناس صوت بلال وتذكروا وبكوا ..
مكث بلال يشرب ما شاء الله له أن يمكث ، ثم استأذن في الرحيل الى
الشام ، وودع الأحاب والاصدقاء .
ورجع بلال الى الشام وودع مع رجوعه الذكريات .. وسارت حياته
كما أراد الله لها أن تسير الى أن جاء يوم أحس بصدره يعلو وينخفض ..
كما شعر بصيق في تنفسه .. وجلست زوجته هند بجواره تسعفه ..

فقال لها بلال : دنا الفراق
ومضى جزء يسير من الليل وأشرق وجهه بنور الايمان وهو يتمتم :
الله أكبر .. لا اله الا الله محمد رسول الله
ثم زفر زفرة وأسيل عينيه وانطفأت شمعة من شموع الاسلام
.. وبقيت حكية بطل من أبطال الاسلام الاوائل تحكى على كل لسان ..

٨ — المقداد بن الاسود

حبيب الله

اقترن اسم المقداد بن عمر بن ثعلبة بالاسود ، لانه كان قبل الاسلام
مولى الاسود بن عبد يغوث ولقد كان المقداد فارساً في الحرب يشهد له
بالشجاعة والاقدام ، وأول ما ظهرت شجاعته حين عزم على اسقاء الرسول
ﷺ واطعامه والكفار يمنعونه عن ذلك
يقول رسول الله ﷺ عن بعض صحابة منهم المقداد (٥٢) :

(٥١) الحلية — بلال بن رباح — ج ١ .

(٥٢) عن بريده ورادة الاصبهاني في الحلية — مجلد ' ص ١٧٢ .

« ان الله تعالى أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم انك يا على منهم والمقداد وأبو ذر ، وسلمان رضى الله عنهم » •

ليس غريبا أن يحب الله عبدا من عباده ، ويحبه الرسول ﷺ لحب الله له ، وينزل جبريل في الناس ليبشرهم بحب الله لهذا العبد ويأمرهم أن يحبوه كما أحبه الله ...

ولم يكن هذا الحب الالهي بلا أسباب ، فلقد وقف المقداد مواقف كثيرة لنصرة دين الحق تميز على الرجال الأشداء ، ويكفي المقداد فخرا أنه لما رأى الرسول ﷺ غاضبا وقد احمرت وجنتاه .. فقال له :

« أبشر يا رسول الله ... فوالله لا نقول لك كما قالت اليهود لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا .. انا ها هنا قاعدون » • ولكن والذي بعثك بالحق لنكونن من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك ... حتى يفتح الله عز وجل لك » •

لم يأت بنعم المقداد بالحب الالهي الا أنه كان صادق الوعد ، مقاتلا مقداما لنصرة دين الله ، فاستحق هذا الحب الالهي ، واستحق حب الرسول ﷺ واستحق حب الناس له ...

فلا غرابة اذن ، اذ يطلب الصوفي الحب الالهي ، ولقد وجد الرسول ﷺ يبشر بعض أصحابه به لعلى والمقداد وأبي ذر الغفاري وسلمان الفارسي ، وفي أحاديث أخرى يبشر بعض الصحابة بالجنة وبرضاء الله عنهم وحبه لهم ...

وهذا الحب وذلك الرضا للصالحين المؤمنين قد أكدّه الله في بعض آياته . وهو نوع من البشارة ليطمئن به قلب العبد ويعلم أن جهاده في سبيل الله قد أتى ثماره اليانعة :

« ان كنتم تحبون الله فاتبعون يحبكم الله » (آل عمران : ٣١)

« سوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه » (الصف : ١٢)

والمحبة هي ميل القلب الى الله والى ما لله بلا تكلف أو رياء ، وهي تعظيم لله ، وأما محبة الله للعبد فانه سلبه لحب سواء فلا يصلح لحب غيره ، وهذا وارد في معنى قوله تعالى :

« واصطنعتك لنفسى » (طه : ٤٣)

ويقول في ذلك سهل بن عبد الله التستري ، واصفا هذا النوع من المحبة الالهية (٥٣) :

« من أحب فهو العيش ، ومن أحب فلا عيش له »

ومعنى من أحب فهو العيش ، أن المحب لله لا يتلذذ الا بحبه تلك ولا يسعد الا بقربه فذلك هو العيش ، فاذا استمر هذا الحب فإن المحب لا عيش له مع دون الله ، ولا يرى خبيبا سواه ، فيذهب عيشه من الدنيا ويبقى عيشه في الله ومن الله والله وبالله ..

يقول الامام حجة الاسلام في معنى الحب : (٥٤)

(٥٣) الاحياء — الغزالي — ج ٤ ص ٢٥٧ وما بعدها .

(٥٤) المرجع السابق .

« وأسعد الناس في الآخرة أقواهم محبة لله ، فهو سعيد بانتقاله من الدنيا ، وسعيد بقاء محبوبه » ..

ويروى عن الامام الشبلي قوله :

أهل المحبة شربوا كأس الوداد ، فضاقت عليهم الأرض والبلاد ، وعرفوا الله حق معرفته ، وتاهوا في عظمته ، وتحيروا في قدرته ، وشربوا من كأس حبه ، وفرقوا في بحر أنسه ، وتلذذوا بمناجاته « ثم ذكر للشبلي بيتا في هذا المعنى يقول فيه :

ذكر المحبة يا مولاي أسكرني وهل رأيت محبا غير مسكران

ومن الابيات المشهورة في المحبة عن ربيعة قولها :

تعصني الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في التيلس بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع^(٥٥)

ان اتهام صوفية المسلمين بأنهم استقوا فكرة المحبة الالهية من الافلاطونية والافلوطينية المحدثه والفلسفة المسيحية قول يتقصه الدليل ، اذ ان الايات القرآنية والاجاديث النبوية ترسم للمسلم الطريق الموصل لمحبة الله دون حاجة الى استلزام مضمونها من الفكر اليوناني القديم او من العقائد والفلسفات الاخرى .. وقول عز من قائل :

« يحبهم ويحبونه » ... « رضى الله عنهم ورضوا عنه » ..

دليل صادق على أن المسلمين قد استقوا معنى المحبة الالهية من القرآن الكريم وسنة الرسول واقتداء بصحابة رسول الله والتابعين •

لقد كان الصحابة منهم المقداد بن الاسود كثير الخلوة بالله ، دائم التفكير ظاهر الصمت ، قليل الاختلاط بالناس ، يحزن اذا أصيب ببلاء ، يأنس بالله ، ولا ينازع أهل الدنيا في دنياهم ..

كان عارفا بالله فقد استولى حب الله على قلبه والمحبة والمعرفة متلازمان ، فاذا عرف الله ، كان حب الله ...

أليست هذه سمات الصوفية المسلمين وأخلاقهم ، قد أخذوها عن أسلافهم من الصحابة وأهل الصفة اقتداء بالرسول وعملا بكتاب الله القويم ... فاذا وجدت بعض التشابه بين أقوال الصوفية ، وبين أقوال الفلاسفة وأصحاب العقائد الاخرى في معنى المحبة الالهية ، فان ذلك راجع يقينا الى أن أصحاب الفطر السليمة يمكن أن يصلوا الى نفس الحقائق دون حاجة الى تقليد أو اقتباس ومع افتراض وجود نوع من التشابه بين الفكر الصوفي وبين غيره من الفلسفات والعقائد القديمة •

يبقى أن نقول أن هناك كثيرا من الاختلاف بين مضمون المحبة الالهية عند الصوفية وبين مضامينها في غيرها من العقائد والديانات والفلسفات ، وهذا الامر سنذكره في بابه ...

٩ - خباب بن الارت

كان خباب بن الارت من المهاجرين الاولين ، وقد أسلم خباب حبا
ورغبة في الاسلام . كما أنه كان ممن عذب في الله تعالى فما وهن ولا ضعف
ايمانه .

انما كان عذاب المشركين له يزيد ايمانا ويثبت اسلامه .

روى أن خباب بن الارت جاء الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، فقل
له عمر :

أدن ... مما (يعني اقترب) فما أرى أحدا أحق بهذا المجلس منك ...

فجعل خباب يريه آثارا في ظهره مما عذبه المشركون .

ويروى لنا صاحب الحلية أن خباب بن الارت أسلم سادس ستة وله

سدس الاسلام ، وانه كان من النواحين البكائين وكان دائم القول :

« لولا أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يتمنين أحدكم الموت ...

لتمنيته » ..

ولقد جاء قوم من كفار قريش الى الرسول ﷺ فوجدوا عنده عمار

بن ياسر ، وصهيب ، وبلال ، وخباب بن الارت ... وبعض أناس من

ضعفاء المؤمنين .

فلما رأى الكفار هذا .. حقروهم وطلبوا من الرسول ﷺ أن يطردهم
ويجلس معهم لانهم أسياد وهؤلاء عبيد .. فنزل قول عز من قائل : في حق
هؤلاء المؤمنين الضعفاء :

« ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ،
ما عليك من حسابهم من شيء ، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم
فتكون من الظالمين » . (الانعام : ٥٢)

واستكمالا لهذه الرواية يقول ابن الارت :

ان رسول الله ﷺ دعانا فأثيناها ، وهو يقول : « سلام عليكم » فدنونا
منه حتى وضعنا ركبنا على ركبته ، فكان رسول الله ﷺ يجلس معنا ، فاذا
أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله تعالى :

« واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
ولا تعد عيناك عنهم » .. (الكهف : ٢٨)

ويستطرد خباب الارت قائلا* :

فكنا بعد ذلك نقعد مع النبي ، فاذا بلغنا الساعة أثنى يقوم فيها قمنا
وتركناه والا صبر أبدا حتى نقوم .

وروى عن علي بن أبي طالب أنه حينما رجع من صفين وعندما بلغ
مشارف الكوفة وجد قبراً فتساءل قائلا :
لمن هذا القبر ؟..؟

ف قيل له : يا أمير المؤمنين ان خبابا توفي بعد مخرجك الى صفين ،
وأوصى أن يدفن في ظهر الكوفة .

فقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه :

رحم الله خبائبا لقد أسلم راغبا ، وهاجر طائعا ، وعاش مجاهدا ،
وابتلى في جسمه ... ولن يضيع الله أجر من أحسن عملا ...

ثم استطرد أمير المؤمنين على بن أبي طالب قائلا :

« طوبى لمن ذكر المعاد ، وعمل للحساب ، وقنع بالكفاف ، ورضى عن
الله عز وجل » .

١٠ — أبو ريحانة

أبو ريحانة هو شمون الأزدي ، وقيل الانصاري ويعد من الصحابة
المجتهدين ، ومن أهل الصفة في الصدر الأول للإسلام ، ولقد كان مثالا
للتزهد في الدنيا والاقبال على الآخرة . ويحكى لنا عنه ابن المبارك في كتابه
الزهد ، أنه رجع مرة من غزوة من الغزوات ، فلما أتى إلى أهله تناول
عشاء ، ثم توضأ ثم قام إلى الصلاة في المسجد ، فقرأ سورة ثم أخرى
وما يزل كذلك يفرغ من سورة ليفتح أخرى ، حتى أذن المؤذن لصلاة
الفجر ... فلما انتهى أنته امرأته فقالت له :

— يا أبا ريحانة ... خرجت للغزو فغبت في غزوتك ... ثم قدمت
إلى فلم يكن لي منك حظ ونصيب ...

فأجاب أبو ريحانة : بلى والله ... ما خطرت أنت لي على بال ...
ولا ذكرتني ولو تذكرتك لكان لك على حق ...

فقالت له : وما الذي يشغلك يا أبا ريحانة ؟

فأجابها قائلاً : لم يزل قلبي يهوى ما وصفه الله في جنته من لباسها
.. وأزواجها .. ونعيمها ... ولذاتها .. حتى سمعت المؤذن يؤذن
نحالة* ...

ويروى عن أبي ريحانة أنه كان يعمل في حماية السواحل ، فاستأذن
قائده في اجازة ليعود أهله ، فأذن له ...
فسأله الوالى مستفسرا : كم تريد أن تكون أجازتك ؟
فقال أبو ريحانة : ليلة واحدة ..

فلما سمح لأبي ريحانة بالاجازة ... وكان منزله ببית المقدس ، دخل
المسجد قبل أن يأتى أهله ... فقرأ سورة ثم أخرى ولم يزل كذلك حتى
أدركه الصبح وهو في المسجد لم يغادره .. ولم يأت أهله ... وفي الصباح
ركب دابته متوجها رأسا الى عمله فاعترضه بعضهم ، وقال له :

— يا أبا ريحانة .. لقد استأذنت لتأتى أهلك .. فلو مضيت حتى
تأتيهم ثم تتصرف الى عملك ...

فأجاب أبو ريحانة : لقد سمح لى الامير بأجازة بليلة واحدة ...
وقد مضيت ... فلا أكذب ولا أخلف وانصرف الى عمله .. ولم يأت
أهله ...

ويروى عن صاحب حلية الاولياء عن أبي ريحانة أنه كان مع رسوله
الله ﷺ في غزوة من الغزوات فأصابه برد شديد حتى أن بعض الرجال كان
يدخل الى الحفرة ويغطى نفسه ، ويقول أبو ريحانة عن هذا الموقف انه سمع
الرسول ﷺ يقول في ذلك :

من يحرسنا في هذه الليلة من الرجال ... فادعوا له بدعاء يا سيب به
فضله .

فقام رجل في هذه الليلة الشديدة البرد وقال : أنا يا رسول الله .

فقال : ﷺ : من أنت ؟

فقال : أنا فلان بن فلان الانصارى .

فدعا له الرسول ﷺ بدعاء خصه به .

ويستطرد أبو ريحانة في الحديث فيقول لما سمعت رسول الله ﷺ
يدعو بهذا الدعاء للانصارى قمت وقلت للرسول ﷺ مثك مقال الانصارى .
فسألت كما سأل الانصارى ثم قربنى اليه ، ودعا لى بدعاء دون
ما دعا به الانصارى ثم قال ﷺ :

« حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله

وحرمت النار على عين بكيت من خشية الله

وحرمت النار على عين غضت عن محارم الله »

ولقد كان أبو ريحانة ينسى بعض آيات القرآن ويجد مشقة في حفظها ،
فقال له الرسول ﷺ :

« لا تحمل عليك ما لا تطيق وعليك بالسجود » .

فكان أبو ريحانة يكثر السجود لله تعالى ..

لقد كان أبو ريحانة مثالا يحتذى به في الاخلاق والسلوك ، فلقد كان رجلا دينيا صادقا مع نفسه ، وفي العهد مع الله ، ويذكر عنه انه اشترى جبلا بدرهم ، بيد أنه نسي أن يعطى البائع حقه ورجع قافلا الى بيته الذي يبعد أكثر من اثني عشرة ميلا ..

فقال للغلام الذي كان يرافقه : هل أعطيت صاحب الجبل حقه ؟

فقال الغلام : لا ..

فنزل عن دابته وأخرج نفقة أعطاها للغلام ، وقال لأصحابه : عاونوا غلامي حتى يبلغ بيته

فقالوا له : ولما كل ذلك ؟ ..

قال أبو ريحانة : اني سأرجع الى البائع حتى أدفع اليه حقه فأؤدي أمانتي وأنصرف ، حتى بلغ صاحب الجبل ، فأعطاها حقه ثم انصرف راجعا الى بيته (٥٨) ..

ويحكى عن بركاته أنه مر يوما بمدينة حمص ، فسمع ضوضاء شديدة كأن الناس يتحاربون ، فقال لأصحابه ما هذه الضوضاء ..

فقالوا له : ان أهل حمص يختلفون على مساكنهم ، فرفع أبو ريحانة يده وأخذ يدعو الله ألا يجعلها فتنة : « انك على كل شيء قدير » • فلم يزل يدعو حتى انقطعت الضوضاء •

١١ — أبو رزين^(٥٩)

ذكر أن النبي ﷺ قال لرجل من أهل الحنفية يكنى بأبي رزين :

« يا أبا رزين — إذا خلوت فحرك لسانك بذكر الله فانك لا تزال في صلاة ما ذكرت ربك ... »

ان كنت في علانية فصلاة العلانية . وان كنت خاليا فصلاة الخلوة .
وقد روى أن الرسول ﷺ وجه النصيحة الى ابن رزين ، وهذه
النصيحة اذا عمل بها المرء يستطيع من خلالها أن يصيب خير الدنيا
والآخرة . قال له رسول الله ﷺ :

« عليك بمجالس أهل الذكر ، وإذا خلوت فحرك لسانك ما استطعت
بذكر الله ... وأحب في الله ... وأبغض في الله »

ومما سبق نستطيع أن نلاحظ أن الخلوة تعتبر من المستلزمات الروحية
التي يؤديها المريد في الطريق الصوفي والتي يهتم بها مشايخ الطريق لتربية
النفوس وتركبة قلوب مريديهم .

وفي الخلوة يقضي الإنسان أوقاتا قريبا من ربه يستغفر عن ذنبه ،
وينظر الى نفسه فيصلح عيوبها ، ويداوى ما أعوج من أمرها ويتوب عما
اقترب من ذنوب وآثام^(٦٠) .

(٥٩) أبو نعيم الاصبهاني : حلية الاولياء ج ١ ص ٣٧٦، ٣٧٧ .
(٦٠) المؤلف : إلخ : الصوفية ومعانيها ص ١٥١، ١٥٢ .

ونقد تطاول بعض المستشرقين والمستعربين على أئمة الصوفية* الذين يدعون الى الخلوة أحيانا ويتهمونهم بأنهم خرجوا عن تعاليم الاسلام ، وها هو أبو رزين ينصحه رسول الله ﷺ بما يتوجب عليه أن يفعله في الخلوة وذكر الله .

فالخلوة أصل من الاصول الشرعية لا ينكرها إلا جاهل بالاسلام .
فقد كان الرسول ﷺ يختلي بنفسه في غار حراء على مدى سنوات طويلة قبل الدعوة وبعدها أكثر من أربعين يوما في العام الواحد .

كما أن نصيحة رسول الله ﷺ لابي رزين تتعلق بحثه على الذكر الدائم في المجالس ودو ذكر فيه عارضية . كما أنه إذ خلا الى نفسه عليه أن يحرك لسانه ما استطاع بذكر الله وأن ييغض في الله ويحب في الله .. وظاهر أن الذكر له أصل في الشريعة قد حث عليه رسول الله ﷺ .

فاذا اقتدى الصوفية برسول الله ، فليس ذلك بدعا أو خروجاً عن التعاليم الاسلامية .

فكثير من أهل الصفة كان يختلون على مشهد من رسول الله ﷺ لانفسهم ولم يعارضهم في ذلك الرسول أو أحد من صحابته رضوان الله عليهم أجمعين .

١٢ — سفينة أهل الصفة

أبو عبد الرحمن مولى رسول الله

عاش أبو عبد الرحمن في أهل الصفة ، وقد اعتقته أم سلمة ليعمل
رسول الله ﷺ ، ولقد خدم الرسول عشرين سنين ، وكان أليفا ودودا مما
جعله بأل النبي خليطا •

يحكى أبو عبد الرحمن فيقول :

لقد اشتريتنى أم سلمة وأعتقتنى واشترطت على أن أخدم النبي ﷺ
ما دمت حيا •• فقلت لها :

« أنا ما أحب أن أفارق أبدا ••• النبي ﷺ ما عشت » (٦١) •••

ولقد سماه الرسول ﷺ بالسفينة ، ولهذه التسمية قصة يرويها لنا
صاحب الحلية (٦٢) •

سأله أحدهم ما اسمك ••

فرد قائلا : سمانى رسول الله سفينة •

فقال له : ولماذا سماك سفينة •

فقال : خرج رسول الله ومعه أصحابه ، فتقل عليهم متاعهم •

فقال لى رسول الله : أبسط كساءك •• فبسطته ، فوضع فيه رسول
الله المتاع ثم أعاننى على حمله ••

(٦١) الحلية ص ٣٦٨ المجلد الاول •

(٦٢) نفس المرجع ص ٣٦٨ •

ثم قال : أحمل ... ما أنت ... الا سفينه ..

ثم يستطرد سفينة قائلاً :

فلو حملى رسول الله يومئذ حمل بعير أو بعيرين أو خمسة أو ستة
ما ثقل على ذلك ..

وفى تصورنا أن هذه الواقعة تظهر معجزه الرسول من ناحية وكرامه
الولى من ناحية برغم أن هذه الكرامة انتى حدثت لسفينة أجراها الرسول
ﷺ على يديه ..

فكيف يتسنى لرجل أن يحمل حمولة خصه أو ستة من البعير وكل
حمل منها يزن طن أو يزيد ... ألا يكون ذلك نوعاً من خرق العادة . ومن
ذلك أن كرامات الاولياء كانت فى عهد الرسول ولم ينكرها أحد من الصحابة
أو التابعين ..

والكرامة هى خرق للعادة على غير المؤلف والطبيعى^(٦٣) ، كما حدث
مع سفينة اذ الرجل القوى يمكن أن يحمل مائة كيلو على الاكثر أما اذا
استطاع أن يحمل أكثر من ألف كيلو دفعة واحدة مثلاً فهذا خرق للعادة ..
يدخل فى باب الكرامات كطى المكان ، وهو الانتقال من مكان الى مكان يبعد
مئات الاميال فى خطوة أو خطوات ، كذلك يعد من باب الكرامات المشى على
الماء ، وكلام البهائم ، وظهور الاشياء فى غير موضعها أو وقتها كقلب
الاعيان أو اتبان فاكهة الصيف فى الشتاء وتحويل المعادن الخسيسة الى
معادن ثمينة كتحويل الرصاص الى ذهب ..

(٦٣) المناوى : الكواكب الدرية ، ج ١ ص ٢٤٦ .

✽ راجع المؤلف : الحكومة الباطنية : الناطق الصوفية (كرامات الاولياء)

والقرآن الكريم يروى بعض القصص التي تشتمل على الكرامات مثل دخول رزق على مريم فوجد عندنا طعاما ، فقال لها : « أين لك هذا؟ قالت : « من عند الله » . وقصة الخضر عليه السلام مع موسى عندما خرق السفينة وقتل نعاما ، وأقام الحائط الذي كاد ينهار

وللصحة كرامات الا أنهم لم يكونوا يهتمون بها ولا يفرحون باجابة الدعوات برغم أنها عين الكرامات لان أدعية الكفار تجاب أحيانا ، والارض تطوى للشياطين . والهواء مسخر للطير : والماء للأسماك والحوث فمن أنعم عليه ببعض الكرامات فلا يأمن من مكر الله .

فالكرامة التي أنعم بها على سفينة أنما هي تأييد لدعوة الرسول ﷺ وصهر سدي ... ، ذلك من دزيه كمال لا يدعون لأنفسهم حرا ولا قوة وأن ظهرت لبعضهم بعض الكرامات .

اد يجوز أن تظهر لبعض أعداء الله بعض الكرامات ويسمونها الصوفية مخدعات ، وذلك بقصد استدراجهم للوقوع في الهلاك ، اذ أن خرق مألوف العادات يولد عندهم الغرور والكبرياء ويظنون افتراء انما منحوا هذه الكرامات لانهم يستحقونها دون غيرهم وأن لهم الفضل على الخلق ، مما يريد في عذابهم . وسلاكم

أما أهل الله فان ظهرت على أيديهم بعض الكرامات ازدادوا خشوعا وتصبرا وتدللا وخشيه و ستكانه وطاعة لله وقنوتا ، وتصبح الكرامة قوة تقوى من مجاهدتهم ونعمه تزيد من شكرهم لربهم

وجملة القول أن لكرامات الاولياء أصل في الشريعة الاسلامية لا ينكر ، ولقد ظهرت على الفاروق عمر بعض الكرامات مثل ندائه على سارية قائد جيشه وهو على المنبر وسارية على بعد مئات الاميال وسمعه واطاعة وغير ذلك كثير سنذكره في حينه .

١٣ — البراء بن مالك

منشد أهل الصفة

البراء بن مالك هو شقيق أنس بن مالك^(٦٤) كما أورد ذلك صاحب حلية الاولياء . ويؤكد أنه كان من أهل الصفة الصادقين ، ويحدثنا عنه فيقول :

كان طيب القلب يميل الى السماع ويستلذ بالقرنم^(٦٥) ، شهد بدر كما شهد دونها من المشاهد . . . ويستطرد قائلاً : البراء أحد الشجعان والفرسان المسلمين . . . ويجدر بنا أن نشير الى معنى السماع عند الصوفية والذي له أصل عند أهل الصفة .

يرى الكلاباذي أن السماع لا يسمع الا في حالة الوجد ، وهو غالباً ما يكون في مجلس الذكر^(٦٦) ، ويعنون به استجمام من تعب الوقت ، وتنفس لارباب الاحوال واستحضار الاسرار لذوى الشواغل ، ولا ينعقد مجلس السماع في أوقات الصلاة والطعام والخصام ولا عند وجود شواغل كعمل من الاعمال . .

(٦٤) أبو نعيم الاصبهاني ، ص ٣٥٠ المجلد الاول .

(٦٥) المرجع السابق .

(٦٦) الكلاباذي ، التعرف ، ص ١٦٠ — ١٦١ .

ويشترط في السماع حفظ الآداب فلا يكون طالبه من أهل النجس
ليلهو فتغلب عليه شهوته إنما يتوجب أن يكون مرید السماع قد انكسرت
شهوته وتفتحت بصيرته واستولى على قلبه حب الله .

ويلاحظ أنه في مجلس السماع يغلب على بعض المريدين وخاصة
من الشباب أو المبتدئين في الطريق ، الوجد ، وهذا مسموح به عند نسيوخ
الصوفية ما دام قد حدث الوجد دون اختيار المرید ، ويستندون في إباحة
الرقص والبكاء والصياح في مجلس السماع أن السيدة عائشة كانت تقف
بجوار الرسول وتساعد أهل الحبشة وهم يرقصون في المسجد ...

ويرى الإمام الغزالي أن السماع يكون حراماً إذا صدر من شباب
تغلب عليهم شهوة الدنيا فلا تتحرك فيه إلا الشهوات ... أما غير ذلك
فمباح إلا في خمسة عوارض :

١ — أن يكون المنشد امرأة وذلك خوف الفتنة .

٢ — أن يكون المنشد صبياً .

٣ — إذا كان في الشعر مجنوناً ، وهجاء وغزل للنساء . .

٤ — أن تكون الشهوة غالبية عليه .

٥ — أن يكون الشخص من عوام خلق الله ولم يغلب عليه حب الله .

وهكذا فإن السماع الصوفي والانشاد والترنم في مجالس الصوفية
قد سبقهم إليه بعض الصحابة من أهل الصفة ، يقول أنس بن مالك عن
أخيه البراء :

« كان حسن الصوت ، فكان يرجز بنشد الشعر^(٦٧) برسول الله ﷺ
فبينما هو كذلك يرجز برسول الله في بعض أسفاره اذ قارب النساء أى
قارب ذكر النساء » ...

فقال له ﷺ : « اياك والقوارير ... اياك والقوارير »^(٦٨) .

ويتضح من هذه الرواية التى ذكرها مالك بن أنس رضى الله عنه ، أن
البراء كان يتغنى بالشعر على مسمع ومرأى من الرسول ﷺ ، ولم يأمره
الرسول بالتوقف عن الانشاء والتغنى بالشعر ، لكنه حذر من الاقتراب من
الخزل فى النساء فى مجلسه ، وكأن التغنى بالشعر ما هو محمود ، وما هو
مذموم وليس مكروها على إطلاقه ..

وهذه الرواية تؤكد على اباحة الانشاد فى مجلس السماع ما دام
الغناء لا يثير الشهوات ولا ينتهك حرمة النساء ...

استلقى البراء بن مالك كعادته مترنما وكان بجوار مالك ابن أنس
فلما عاتبه على هذا الحال قال له : أى أخى ..

فاستوى البراء جالسا ثم قال له :

أترانى أموت على فراشى وقد قتلت مائة من المشركين مبارزة عدا من
شاركت فى قتلهم ...

يقول عنه الرسول ﷺ :^(٦٩) :

(٦٧) حلية الاولياء — المجلد الاول ، ص ٣٥٠ .

(٦٨) الرجز فى اللغة بفتحيتين أى الشعر ..

(٦٩) ذكره أبو نعيم فى الحلية : ص ٣٥٠ المجلد الاول ص ٣٥٠ .

« رب ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء
بن مالك » ..

وهذا الحديث يشبه الحديث المتواتر : رب أشعث أغبر لو أقسم
بـيا على الله لأبره » ♦

فالبراء بطبيعة قلبه وبساطته وفقره وزهده له منزلة عند الله عظيمة ،
وهذا ما أخبره به الرسول ﷺ من أنه من أصحاب الكرامات الذى اذا أقسم
على شئ استجاب الله له ...
ويصفه صاحب الحلية فيقول :

فلما سمع الناس قول الرسول عن البراء ، وانكشف لهم أمره ومنزلته
عند الله قالوا له : يا براء أقسم على ربك ♦

فقال البراء : أقسمت عليك يا رب ... لما منحتنا أكتافهم أن الحقنى
بنبيك ...

واستجاب الله وبر بقسمه ، فاستشهد يوم موقعة تستر ... رحم
الله البراء ، فقد كان فارساً فى الحرب ، مقررنا فى السلم قريب الدعوة
الى الله ...

١٤ — مولى رسول الله ﷺ ثوبان

يذكر صاحب الحلية أن أبا عبد الله ثوبان ، مولى رسول الله ﷺ ، كان رجلا قانعا بما أتاه الله من فضل نعمه ، عفيف اللسان لا يسأل أحد من الناس .

فقد روى أن رسول الله ﷺ قال :

« من يتكفل لى أن لا يسأل الناس وأتكفل له بالجنة » ؟

فقال ثوبان : أنا يا رسول الله ...

فكان ثوبان لا يسأل أحدا شيئا ، حتى أنه لربما كان على بعيره وسقط السوط من يده ، فلا يسأل أحد أن يعطيه له حتى ينزل من بعيره ويأخذه .

ولقد روى عن ثوبان أنه قال ، قال رسول الله ﷺ :

« ان أفضل دينار .. دينار أنفقه رجل على عياله ، أو على دابته في سبيل الله أو أنفقه على أصحابه في سبيل الله » ...

روى عن ثوبان أنه قال :

كنا مع رسول الله ﷺ في مسير ونحن نسير معه إذ قال المهاجرون لو نعلم أن في المال خير ما أنزل — الله تعالى — في الذهب والفضة ما أنزل ... ؟

ويستطرد ثوبان قائلا :

ولقد كان عمر بن الخطاب حاضرا معنا فقال لنا :

ان شئتم سألت لكم رسول الله ﷺ عن ذلك ؟...

فوافق القوم على مقولة عمر بن الخطاب ، فانطلق ابن الخطاب الى الرسول ﷺ وثوبان في أثره . . . فلما وصل الرسول صلى الله عليه وسلم قال عمر بن الخطاب :

يا رسول الله ان المهاجرين قالوا أى المال خير اذ أنزل الله فى الذهب والفضة ما أنزل ؟ .. ؟

فقال ﷺ :

أيتخذ أحدكم لسانا ذاكرا ، وقلبا شاكرا ، وزوجة مؤمنة ، تعين أحدكم على إيمانه .

١٥ — معاذ بن جبل

فقيه الامة

أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل امام العلماء ، جامع القرآن ، كان أمة قانتا لله حنيفا .

قال الرسول ﷺ عنه : « أعلم أمتى بالحلال والحرام معاذ بن جبل » ، ويقول عنه عمر لو استخلفت معاذ بعدى وسألنى ربى لساذا استخلفته لقلت سمعت رسولك ﷺ يقول : « ان العلماء اذا حضروا ربهم كان معاذ بين أيديهم » ...

يقول ابن مسعود عنه كنا نشبه معاذًا بإبراهيم عليه السلام ، قيل له
من الامة ؟ قال : الذي يعلم الناس الخير ..

كان يجلس في مجالس العلم فلا يتكلم الا اذا سئك ، فاذا اشتبه على
القوم شيء ردوه اليه ، فيحدثهم به •

واذا تكلم كأنه يخرج من فيه نور ولؤلؤ ، وكان أصحاب رسول الله
اذا تحدثوا وفيهم معاذ بن جبل نظروا اليه هيبة له ، وكان شابا جميلا
سمحا لا يسأل شيئا أعطاه ، ولم يكن يجلس مجلس ذكر الا ويقول الله حكم
قسط ، تبارى اسمه هلك المرتابون •

حث على كثرة ذكر الله وجعله أفضل من الجهاد بالسيف في سبيل الله
الا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع .. لان الله يقول « ولذكر الله أكبر » •

الفصل الثاني

١ - حبر الاممة (٧٣)

ابن عباس

سمى بالحبر لغزارة علمه ، وبالثقة الامين لوثوق معارفه وأمانته ،
وسماه جبريل عليه السلام بحبر الامة ، ودعا له الرسول ﷺ قائلاً :
« اللهم آتة الحكمة » ، ودعا له : « اللهم احش جوفه حكما وعلماً » .
وقال له مرة : « ترجمان القرآن أنت » .

ابتدريه الرسول ﷺ وهو ما يزال غلاما يافعا قائلاً :

« ألا أعلمك كلمات ينفعك بهن ؟ احفظ الله يحفظك ، واحفظ الله تجده
أمامك ، تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة ، اذا سألت فاسأل الله ،
واذا استعنت فاستعن بالله ، جف القلم بما هو كائن . . . ولو اجتمع الخلق
على أن يعطوك شيئاً لم يكتبه الله عز وجل لك لم يقدرُوا عليه ، وعلى أن
يمنعوك شيئاً كتب الله عز وجل لك لم يقدرُوا عليه ، بالرضى في اليقين ،
واعلم أن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً ، وأن النصر مع الصبر ، وأن
الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسراً » .

ومن هذا الحديث يحث فيه الرسول ابن عباس على معرفة الله وحفظه
تعالى في قلبه وجوارحه . . . والزهد فيما عند غير الله فإذا سأل فليسال الله
واذا استعان فليستعن بالله . .

(٧٣) سماه هذه التسمية ابن الحنفية وذكرها الاصبهاني في الحلية —

ثم يستطرد الرسول ﷺ فيعلم ابن عباس كيف يسقط التدبير مع الله ويبين له أنه لو اجتمع الخلق على أن يعطوك شيئاً لم يكتبه الله له لم يقدرُوا على ذلك ، كما أنهم لو اجتمعوا على أن يمنعوا عنه شيئاً كتبته الله له لم يقدرُوا على ذلك أيضاً ، فعليه أن يدير ألا يدبر مع الله كما يقول أبو الحسن الشاذلي .

ان هذا الحديث الذي يمكن اعتباره حديثاً يمثل الطريق الموصل الى القربى من الله ، وهو بمثابة قواعد اتخذها الصوفية بعد ذلك سلوكاً عملياً لذهبهم في الحياة .

فلقد اشتمل الحديث على بعض مصطلحات الصوفية وتعبيراتهم وألفاظهم ، من ذلك تعبيرات حفظ القلب ومعرفة الله والقدرة والرضى واليقين والصبر والنصر والفرح والكرب ...

وليس هناك مكان شرح هذه المصطلحات وتفهم معانيها ، ولقد أفردنا لها كتاباً خاصاً يبحث في تلك المعاني (٧٤) .

انما المهم أن هذه المصطلحات التي يستخدمها الصوفية لم تنشأ من فراغ ، ولم تكن واردة كما يدعى بعض المستشرقين والمستغربين من حضارات أجنبية وثقافات غربية عن الاسلام ، انما هي وليدة الثقافة الاسلامية بعامة والسنة النبوية بخاصة ...

لقد استن صوفية أهل السنة بأقوال وأفعال وأعمال وسلوك الرسول ﷺ ، فأتى مذهبهم يجب كل الشبهات التي تزعم أن التصوف الاسلامي امتداد طبيعي للفلسفة المسيحية والعقائد والفلسفات القديمة ...

ان السلوك الصوفي يستمد قوته بحق من الهدى المصدق ويكفى أن يستمد أحد الصحابة من الرسول ﷺ بعض بركاته ليلهم العلم والحكمة ، أو يستضيء أحد التابعين ببعض قبسات النبي النورانية ليفتح له باب المعارف على مصرعيه ..

لقد دعا رسول الله ﷺ لابن عباس فقال :

« اللهم بارك فيه وانثر منه » .

وأصبح ابن عباس ببركات الرسول المعلم الفطن بدر الاحبار وحكيم الحكماء وقدر الامة كما كان يلقيه الفاروق عمر بن الخطاب ، لقد انتشر علمه حتى انه كان يتمأل في كل شيء فيجيب اجابة شافية وافية تعجز شيوخ العلماء وتجعلهم يقفون مدهوشين أمام غزارة علم هذا الغلام الصغير السن العظيم الشأن ..

لقد ظن احبار بدر أن الفتى ابن عباس صغير السن لا يجب أن يجالس الشيوخ من أهل العلم ، لكن الفاروق عمر يعرفه ويعرف علمه العزيز ولذلك قصد شيوخ بدر ودخل عليهم ومعه فتاه ابن عباس ، فقال له بعضهم : لماذا تدخل هذا الفتى في مجلسنا ونحن لنا أبناء مثله ؟

فقال لهم الفاروق : ماذا تقولون في « اذا جاء نصر الله والفتح »

فرد بعضهم قائلًا : أمرنا تعالى أن نحمده ونستغفره اذا جاء نصر الله وفتح لنا ... وسكت بعضهم وقال بعضهم لا ندري .

فوجه الفاروق عمر حديثه الى ابن عباس قائلًا : وماذا تقول يا ابن عباس ، أتقول قولهم ...

فقال ابن عباس : لا

فقال الفاروق : فماذا اذن تقول ؟

فرد ابن عباس قائلا : أقول أن هذه السورة هي أعلام أن أجلا
الرسول ﷺ قد أتى ، ومعنى « اذا جاء نصر الله والفتح » ، هو فتح مكة
فاذا فتحت مكة فإن أجلك قد جاء أيها الرسول « فسبح بحمد ربك واستغفره
انه كان توابا » (٧٠) .

فقال الفاروق عمر : والله ما أعلم منها ... الا ما تعلم ... لقد كان
عباس من أصحاب المعارف الذوقية والعلوم الباطنية ، يؤيد ذلك ردوده على
الحرورية في المسائل الثلاثة التي اعترضوا بسببها عليا بن أبي طالب كرم
الله وجهه .

رده في المسألة الاولى :

رد على قولهم أن عليا حكم الرجال في دين الله دون القرآن ... فرد
عليهم قائلا أن الله تعالى يقول :

« يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم
متعمدا فجزاءه » الى قوله تعالى « يحكم به ذو عدل منكم ... » وقال تعالى
في الزوجة وزوجها « فابعثوا حكما من أهلها وحكما من أهله » .

ثم استطرد ابن عباس معلقا : أنحكم رجال في حقن دماء المسلمين
أحق أم في أرنب ثمنه ربع درهم ؟

(٧٥) الخلية ج ١ ص ٢١٩-٢٢١ .

(٧٦) الخلية ج ١ ص ٢١٩ وما بعدها .

قالوا : حقن دماء المسلمين أحق ..

فقال : أخرجت من هذه المسألة ؟

قالوا : نعم .

رد في المسألة الثانية :

لقد قلت أن عليا قاتل ولم يسب ولم يعنم ... يقصدون بذلك قتاله مع معاوية . فتساءل ابن عباس : أتسبون أمكم ثم تستحلون منها ما تستحلون من غيرها ، ويقصد بذلك عائشة رضي الله عنها عندما ناصرت طلحة والزبير ضد علي كرم الله وجهه ، ثم قرأ الآية الكريمة :

« النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم » .

ثم استطرد قائلا : أنتم تترددون بين ضالتي فاختاروا أيهما شئتم ... ثم قال أخرجت من هذه ؟

رد في المسألة الثالثة :

قولكم انه اعتزل امارة المؤمنين أو تنازل عن أن يكون أميرا للمؤمنين . فرد قائلا : ان الرسول ﷺ دعا قريشا يوم الحديبية أن يكتب بينه وبينهم كتابا ، فقال للكاتب : أكتب هذا ما قاضى عليه رسول الله ﷺ . فقالوا : والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب : « محمد بن عبد الله » (٢٧) .

فقال ﷺ : والله انى لرسول الله وان كذبتمونى ، اكتب يا على محمد بن عبد الله .

وعلق ابن عباس على هذه الراقعة قائلاً :

فرسول الله ﷺ كان أفضل من على ... أخرجت من هذه أيضا ؟
قالوا نعم .. فزجع من الحرورية بعد هذا المجلس أكثر من عشرين ألفا وبقي أربعة آلاف على ما هم عليه فقتلوا جميعا ...
يكتب حرقل الى معاوية فى مسائل فيرسل لابن عباس يستفتيه فيها
وهى المجرة والقوس وعن مكان من الارض طلعت فيه الشمس لم تطلع قبل
ذلك اليوم ولا بعده (٧٨) ...

فيجيب ابن عباس عن المسائل الثلاثة فيقول :

أما المجرة فباب السماء التى تتشق منه ، وأما القوس فأمان لاهل
الارض من الغرق ، وأما المكان فهو المكان الذى انفرج من البحر لبنى
اسرائيل (عندما شقه موسى بعصاه) ..

هذه الاجابات الشافية لمختلف المعارف والعلوم ، لا يمكن أن تكون
نتيجة اكتساب وتحصيل وحسب ، إنما هى — كما يقول الغزالى فى
الاحياء (٧٩) معارف وعلوم لدنية وأنوار يقذفها الله فى قلب المؤمن فتصبح
علما وعالميا ومعلوما جميعا ...

ألا يعد ابن عباس بجدارة بعد هذا كله اماما للصوفية من أهل السنة
ومصدرا من مصادر علومهم ومعارفهم الدنية ؟ ..

(٧٨) الحلية — مجلد ١ ص ٢١٩ — ٢٢٠ .

(٧٩) الغزالى — كتاب العلم .

(عبد الله بن عمر بن الخطاب)

زهد عبد الله بن عمر بن الخطاب في الامارة والخلافة ، كان متعبدا ،
متهجدا ، متتبعا للآثر ، يعد نفسه في الدنيا غريبا ، يسكن المساجد ،
ويستغفر الله كثيرا ويقوم أكثر الليل مصليا وذاكرا لله .

كان اذا اعجبه شيء من ماله ، انفق في سبيل الله قربة له تعالى .
روى عنه نافع أن مواليه قد عرفوا عنه انه اذا أعجبه شيء وهبه لله ،
فكان الرقيق منهم يلزم المسجد حتى يراه عمر متعبدا ، فاذا رآه على هذا
الحال الحسنة أعتقه . ويعلق ابن نافع على كثرة عنته للموالى ، فيقول .
وكان يدحّاب عبد الله يقولون به لذلك . ربما يخدعونك بصلاتهم وتعبدهم
(يقصد الارقاء) .

فيرد ابن عمر قائلا :

« من خدعنا بالله عز وجل فاننا نخدع له » .

وكذلك كان عبد الله بن عمر بن الخطاب اذا أعجبه شيء من ماله أنفقته
في سبيل الله ، وربما أنفق في المجلس الواحد ثلاثين ألف درهم ولقد أعتق
جاريته المحببة اليه فُسِّل في ذلك ، فقال :

لقد سمعت قول عز من قائل :

« لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون » .

(آل عمران ٩٢)

ثم يستطرد عبد الله بن عمر قائلا : « انى والله كنت أحبها فى الدنيا ،
لذلك قلت لها اذهبنى ، فأنت حرة لوجه الله عز وجل » •

ركب مرة ناقته فأعجبته ، فقال لخادمه نافع حط عنها الرحل ، فلما
أناخها نافع وحط الرحل ، قال له نافع أنشدك الله ان شئت بعتها واشتريت
بمنها ، فذبحها عبد الله ووزعها فى سبيل الله وكان رضى الله عنه لا يأكل
لحما شهرا بكامله ولا يأكله الا اذا كان مسافرا أو فى رمضان •

يقول نافع فى ذلك كان عبد الله بن عمر ينفق فى المجلس الواحد ثلاثين
ألفا ، ثم يأتى عليه شهر لا يأكل فيه قطعة لحم •

ويقول عنه نافع : ما مات ابن عمر حتى أعتق ألف انسان أو أكثر من
ذلك أعطى مرة عشرة آلاف دينار فسئل يا أبا عبد الرحمن ماذا ستفعل
بهذه الاموال ؟ قال ما هو خير ان شاء الله وأنفقها كلها لوجه الله •

وقد بعث اليه معاوية بن أبى سفيان بمائة ألف درهم فما مر الحول
الا وأنفقها جميعا^(٨١) ، وحدث مرة أن أتاه مبلغا من المال من قبل معاوية
بن أبى سفيان وقدره أربعة آلاف درهم ، ثم بعث اليه آخر بمثلها ، وأرسل
اليه ثالث بألفين و قطعة من القطيفة ، ثم ذهب الى السوق يريد علفا لناقته
بدرهم سلفا فرآه أيوب بن وائل الراسبى ، وكان يعلم ما أتاه من الاموال ،
فقال له : يا عبد الله أريد أن أسألك شيئا ، وأحب أن تصدقنى القول ... •

أليس أتاك أربعة آلاف من قبل معاوية وأربعة آلاف من قبل انسان آخرين
وألفين من ثالث وقطيفة ؟

قال عبد الله : نعم ، فقال له الراسبي فكيف أراك تطلب علفا بدرهم
سلفا ؟

فقال : ما بت حتى فرغتها ووزعت القطيفة على أعلى •

فوقف الراسبي في السوق وقال : يا معشر التجار ماذا تصنعون
بالدنيا ، وابن عمر أتته البارحة عشرة آلاف درهم فأصبح اليوم يطلب
لناقتة علفا بدرهم سلفا •

ويحكى لنا صاحب الحلية هذه القصة التي تظهر زهده ومخالفته
لحظوظ نفسه ، فقد اشتهى يوما من الجوع فاشترى له عنقود عنب بدرهم ،
فجاء مسكين فلما رآه قال : اعطوه اياه ، فرأى ذلك أحد أصحابه فقتبع
المسكين واشتراه منه بدرهم ، ثم جاء به الى عبد الله ليأكله فاذا بالمسكين
يرجع مرة أخرى • فقال عبد الله اعطوه اياه فرآه أحد أصحابه فاشتراه
منه بدرهم للمرة الثانية ثم جاء به الى عبد الله ابن عمر ، فجاء المسكين فقال
اعطوه اياه ، وتكرر ذلك للمرة الثالثة ، فأراد المسكين أن يرجع مرة ثالثة
ليأخذ العنقود فمنعه أحد أصحاب عبد الله بن عمر • ولو علم عبد الله بذلك
ما ذاق العنب ولقدمه للمسكين •

ويروى نافع هذه القصة فيقول : فلما رجع المسكين للمرة الثالثة قال
له نافع : ويحك ألا تستحي ؟ ثم يستطرد قائلاً فاشتريت من المسكين العنب
بدرهم وجئت به الى عبد الله فأكله •

وعن عمر بن سعد يروى لنا عن مناقب عبد الله بن عمر ، فيقول .
 اشتكى مرة من الجوع فاشتتهت نفسه حوتا (سمك) فصنع له ، فلما وضع
 بين يديه ، جاء سائل فقال عبد الله أعطود الحوت فقالت امرأة عبد الله
 تعطيه درهم فهو أنفع له من هذا واقض أنت شهوتك من الحوت فقال
 عبد الله شهوتي . . ما أريد الحوت ، ورفض أن يأكله وأعطاه للسائل . ولم
 يكن يصنع لعبد الله بن عمر طعاما الا دعى اليه من يأكل معه ، وكان يجلس
 في طريقه بغض المساكين فاذا خرج من المسجد أطعمهم حتى أن امرأة عمر
 قالت لهم مرة لا تجلسوا بطريقه ، فلما دخل بيته قال : أرسلوا الى فلان
 وإلى فلان وكانت امرأته . . . قد أرسلت قبل حضرة طعاما ، وقالت لهم :
 عندما يدعوكم فلا تأتوه ، فلما علم عبد الله بن عمر بالامر ، قال لزوجته :
 أردتم ألا أتعشى هذه الليلة ، ولم يأكل في تلك الليلة . .

وقد كان عبد الله بن عمر لا يأكل الا مع الفقراء والمساكين ، حتى
 أضر ذلك بجسمه ، وقال له بعض أصحابه : رقت مضغتك (ضعفت أكلتك)
 وكبر سنك ، وجلسائك لا يعرفون حقك ، فهل أمرت أهلك أن يجعلوا اليك
 شيئا يخصصونه لك اذا رجعت ، فقال : ويحك والله ما شيعت منذ احدى
 عشر سنة ، ولا اثنتى عشر سنة ، ولا ثلاثة عشر سنة ، ولا أربعة عشر سنة
 ولا مرة واحدة ، فكيف بى أفعل ذلك وانما بقى من عمري كظمى الحمار
 (أى الشئ اليسير) . .

ولقد أهدى أن لعبد الله بن عمر هدية ، وهى عبارة عن جوارش
 (هاضم للطعام) ، فقال عبد الله بن عمر وما الجوارش ؟ فقيل له :

تهضم بها الطعام فقال : ما ملأت بطني طعاما منذ أربعين سنة ، فماذا أصنع بها ؟ ؟

جاء اليه سائل ، يريد كساء ، فقال عبد الله بن عمر لأحد أبنائه : اخلع ازارك (قميصك) واكسه به ، فكره الفتى فعل ذلك ، فقال له عبد الله بن عمر : ويحك اتق الله لتكون من القوم الذين يجعلون ما رزقهم الله تعالى في بطونهم وعلى ظهورهم

لقد كان بيت عبد الله بن عمر بسيطا ، اذ أن ما فيه لم يكن يساوى شيئا مذكورا حتى أن عائشة رضى الله عنها ، قالت : أنها ما رأت أشبه بأصحاب النبي ﷺ الذين دفنوا معه من عبد الله بن عمر

ويقول عنه عبد الله بن حبيش : رأيت عبد الله بن عمر في ثوبين معقرين ^(٨٢) وكان ثوبه الى نصف الساق ، ويقول ابن عمر عن نفسه : ما وضعت لبنة على لبنة ولا غرست نخلة ، منذ أن قبض النبي ﷺ ثم يستطرد قائلا ^(٨٣) :

كنت غلاما شابا عزبا أنام في المسجد على عهد رسول الله ﷺ ، وكان الرجل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى الرؤيا قصها على ، فتمنيت أن أرى رؤيا لا قصها على رسول الله ﷺ ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي الى النار ، فاذا هي مطوية كطي البئر ، واذا للنار شيء

(٨٢) نوع من الثياب تصنعها قبيلة معافر باليمن .

(٨٣) رواه أحمد وإسحاق ورواه ايوب عن نافع عن ابن عمر .

كفرن البئر ، واذا فيها أناس قد عرفتهم ورأيتنى أردد قائلا : أعوذ بالله من النار ... أعوذ بالله من النار ، فلقاني ملك آخر ، وقال لي : لن ترع فيها ، فذهبت وقصصتها على حفصة فقصتها على النبي ﷺ فقال : نعم الرجل عبد الله ولو كان يصلي الليل ...

فلما علم عبد الله ذلك ، دأب على صلاة الليل ، ولم يكن ينام من الليل الا قليلا ..

ويروى نافع عن تهجد عبد الله بن عمر وتعبده ، فيقول : أنه كان يحيى الليل كله بالصلاة ، وأنه كان يسأل (نافع) بين الحين والآخر ، أجاء السحور يا نافع ؟ فأقول له : لا فيعاود الصلاة ثم يقول : أجاء السحور يا نافع ؟ فأقول نعم ، ويستغفر ويدعو الله حتى يصبح ...

يحدثنا عبد الله عن نفسه أنه سمع رجلا يقول : أين الزاهدون في الدنيا ، الراغبون في الآخرة ؟

فرأيت قبر النبي ﷺ وأبى بكر وعمر ، وقلت له : أعن هؤلاء تسأل ؟ ولم يكن عبد الله بن عمر لعانا ، وكان يقول : أحق ما يظهر به العبد لسانه ، ولم يكن يدا عن خادما الا مرة واحدة فأعتقه لوجه الله .

مدحه أحد الناس فقال له : يا خير الناس ، أو يا ابن خير الناس ، فرد عليه قائلا : ماأنا خير الناس ولا ابن خير الناس ، ولكن عبد الله وعبد من عباده أرجو الله وأخافه .. والله لم ترالوا برجل تمدحونه ، حتى تهلكونه . ولقد سئل مرة هل كان أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون ؟ قال : نعم ، والايمان في قلوبهم . وسئل مرة عن لا اله الا الله هل يضيير معوا عمل ؟ وهل ينتفع مع تركها عمل ؟ فقال عس ولا تغتر ...

وفي رواية أخرى أنه سئل عن رجل لم يدع من الشر شيئاً الا فعله .
الا أنه كان يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فرد قائلًا : عش
ولا تغتر ؟

مشى مرة على أحد أصحابه في المقابر ، فقال لصاحبه : قل يا خربة ..
ما فعل أهلك ... فرد صاحبه القول : يا خربة ما فعل أهلك ؟ فرد عمر عنهم
قائلًا : ذهبوا وبقيت أعمالهم ..

ويروى عن ابن عمر قوله عن الرسول ﷺ أنه سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن أى المؤمنين أكيس فأجاب : أكثرهم للموت ذكرا وأحسنهم
للموت استعدادا قبل أن يتنزل به أولئك هم الأكياس .

وهكذا نرى أن شخصية عبد الله بن عمر شخصية نادرة الوجود فهو
قدوة طيبة في مخالفة النفس ، والترهد في حظوظ الدنيا ، وزخرفها وأنه كان
أسوة حسنة لأصحابه والتابعين ...

لقد كان بحق رائدا من رواد التصوف الاسلامي اذ ابتعد عن شهوات
بطنه وفرجه جميعا ، فاذا مالت نفسه الى شيء ، لم يوافقها فيه وأنفقه في
سبيل الله ، كما أنه كان مدرسة للسلوك الاخلاقي وجامعة يتخرج عنها أهل
الحقيقة ، فلقد اكتملت شمائله وتنوعت فضائله ، وأصبح كالنجم الزاهد ،
فمن يقتدى بهتدى به ...

ان حياته كلها كانت من أجل القربة لله ، فما مالت نفسه الى شيء الا
عافه ، وما اشتتهت شيئا الا ابتعد عنه ، وهكذا كان بحق مثالا يحتذى به

من بعده ، فاذا اقتدى المريدون الصادقون بأخلاقه وسلوكه ومعاملاته ،
فانما قد اقتدوا بالإنموذج الحى للصحابى المؤمن الصادق الوعد الامين ..
فاذا سلك الصوفية بعد ذلك هذا الطريق الذى سلكه عبد الله بن عمر
من مخالفة للنفس عن حظوظ الدنيا ، فانهم لم يستحدثوا بدعا ، ولم يأتوا
بالغريب ، ولم يقلدوا واحدا من أصحاب البدع أو العقائد المنحرفة ، انما
أخذوا ذلك عن صحابة رسول الله ﷺ الذى رباهم تربية اسلامية ربانية
فكانوا هم المشعل الذى أشرق على العالم فملأه علما ونورا وايمانا .

٣ — حذيفة بن اليمان (٨٤)

ذكر أن حذيفة بن اليمان عاش مع أهل الصفة دهرا فنسب اليهم هو
وأبوه ، وكانوا من المهاجرين ثم خيره النبي ﷺ بين أن يكون من المهاجرين
أو الانصار فاختار وحالف الانصار فعد في جملتهم .

لقد كان حذيفة بالفتن والافات عارفا ، وعلى العلم والعبادة عاكفا ،
وعن التمتع بالدنيا عازفا (٨٥) . كما يروى عنه أنه كان عارفا بالمحن وأحوال
القلوب . سأل عن الشر فاعتقاه ، وتحرى الخير فاقتناه .

يقول حذيفة بن اليمان :

(٨٤) حطية الاولياء للاصبهاني ص ٢٧٠ — ٢٨٣ ج ١ .

(٨٥) المرجع السابق ص ٣٥٤ ج ١ .

★ نحن — مثل النار اذا فسدت بالقاء الحطب عليها حتى تنج دخانها .
ومثل الرسول هؤلاء بالذين كخرجون عن طريق الشريعة والسنة المباركة
والدعاة الذين يدعون بالباطل .

« كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أنبئهم عن الشر ،

مخافة أن يدركنى الشر » •

فقلت له يوما :

« يا رسول الله •• انا كنا في جاهلية وشر ، فأرسل الله الينا بهذا

الخير •• فهل بعد هذا الخير شر •• ؟ »

قال ﷺ :

« نعم •• وفيه دخن •• » *

يقول حذيفة بن اليمان :

« وما دخنة يا رسول الله »

قال ﷺ :

« قوم يستنون بغير سنتي ، ويهدون بغير هدي ، تعرف منهم وتنكر »

يقول حذيفة بن اليمان :

« يهل بعد ذلك الخير من شر » ••• ؟

قال ﷺ : (٨٦)

« نعم ••• دعاة على أبواب جهنم من أجلهم إليها قذفوه فيها » •

يقول حذيفة بن اليمان :

« يا رسول الله صفهم لنا •• »

قال ﷺ :

• « نعم هو قوم يتكلمون بالسفتنا » •

يقول حذيفة بن اليمان :

• « يا رسول الله فما تأمرني ان أدركني ذلك » •

قال ﷺ :

• « تلزم جماعة المسلمين وأمامهم » •

يقول حذيفة بن اليمان :

• « فان لم يكن لهم جماعة ولا امام ؟ » •

قال ﷺ :

« اعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعفى على جزع شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » ••

روى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه أنه قال :

ان للفتنة وقفات وبغات ، فمن استطاع أن يموت في وقفاتها ، فليفعل ••• (يعنى بالوقفات غمد السيوف) (٨٧) •

وعن القلوب يقول حذيفة بن اليمان :

القلوب أربعة :

• قلب أغلف فذلك قلب الكافر •

• وقلب مصفع فذلك قلب المنافق •

• وقلب أجرد فيه سراج يزهر فذاك المؤمن •

• وقلب فيه نفاق وإيمان •

فمثل الايمان كمثل شجرة يمدّها ماء طيب ، ومثل النفاق مثك القرحة

يمدّها قيح ودم ، فأيهما غلب عليه غلب •

جلس حذيفة بن اليمان الى بعض أصحابه وقال لهم : أياكم ومواقف

الفتن .. فقبل له :

وما هي مواقف الفتن يا أبا عبد الله ... ؟

فرد عليهم حذيفة قائلاً :

أبواب الامراء ... يدخل أحدكم على الامير فيصدقه ويمدحه بالكذب

ويقول ما ليس فيه .. ويقصد حذيفة بالفتن هنا الرياء أو النفاق •

يقول حذيفة بن اليمان :

ليس خيركم الذين يتركون الدنيا بالآخرة ، ولا الذين يتركون الآخرة

بالدنيا ، ولكن الذين يتناولون من كل ...

ويقصد حذيفة بذلك الذين يجعلون الدنيا مزرعة الآخرة ، والذين

يعملون في دنياهم من أجل آخرتهم •

يقول حذيفة بن اليمان رضى الله عنه :

لعن الله من ليس منا ، والله لتأمرون بالمعروف ولتتأهون عن المنكر أو

لتقتلن بينكم ، فليظهروا شراركم على خياركم فليقتلنهم حتى لا يبقى أحد

يأمر بالمعروف ولا ينهى عن منكر ، ثم توعون الله عز وجل فلا يجيبكم بحقكم (٨٨) .

يقول حذيفة بن اليمان :

ليأتين عليكم زمان خيركم فيه من لم يأمر بمعروف وينه عن منكر .

روى عن حذيفة بن اليمان أنه قال :

بحسب المرء من العلم أن يخشى الله عز وجل ، ويحسبه من الكذب أن يقول :

أستغفر الله ... ثم يعود ..

ويقصد بذلك أن يعود الى الكذب والمعاصي .

يقول حذيفة بن اليمان :

أول ما تفقدون من دينكم الخشوع .. وآخر ما تفقدون من دينكم الصلاة ..

عن حذيفة بن اليمان أنه قال :

ركبنا مع رسول الله ﷺ ليلة الاحزاب ، في ليلة ذات ريح شديدة ويرد .. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ألا رجاء يأتيني بخير القوم يكون معي يوم القيامة ... ؟ فسكت القوم .. ثم قالها — ﷺ الثانية ثم الثالثة .. ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا حذيفة قم فائتنا بخير القوم ... فقام حذيفة بن اليمان

تلبية لأمر رسول الله ﷺ وعرف خبر القوم .. فرجع الى رسول الله وأخبره
بما عرف ويستطرد حذيفة بن اليمان قائلا :

.. ثم أصابني حين فرغت ، شدة البرد . غألبيسني رسول الله ﷺ من
فضل عبادة كانت عليه يصلي فيها ، فلم أزل نائما حتى الصبح وروى عن
حذيفة بن اليمان أنه قال

كذ مع رسول الله ﷺ في الصفة ، فأراد بلال أن يؤذن ، فقال الرسول
ﷺ : على رسلك يا بلال

ثم قال ﷺ : (٨٩)

« أطعموا فطعمنا » .. ثم قال لنا .. أشربوا فشربنا ... ثم قام
الى الصلاة . (وقد روى أن ذلك الوقت كان وقت السحور) .

ويروى عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه أنه في مرضه الأخير
الذى مات فيه أنه قال :

اللهم انك تعلم أنى كنت أحب الفقر على الغنى ، وأحب الذلة على
العز ، وأحب الموت على الحياة .. حبيب جاء على فاقة ، لا أقلع من ندم ..
ثم مات رضى الله تعالى عنه .

وهنا يربد حذيفة أن يقول انهم قوم يحبون الموت ، ويحبون الفقر
على الغنى ، الذى هذا هو حاله لا يندم عند لقاء ربه والا فيكون من المنافقين
الذين لا يفلحون في الدنيا ولا في الآخرة .

ولقد كان حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه كثير النصيحة لأصحابه
قائلا :

تعودوا الصبر فأوشك أن ينزل بكم البلاء... أما أنه لا يصيبكم أشد
مما أصابنا ونحن مع رسول الله ﷺ •

ولقد كان حذيفة بن اليمان عارفا بالنفاق وأهله وكثيرا ما حذر
أصحابه من ذلك فكان يقول :

ذهب النفاق فلا نفاق انما هو الكفر بعد الايمان •
كما كان يقول أيضا :

.. المنافقون اليوم شر منهم على عهد رسول الله ﷺ ، كانوا يومئذ
يكتُمونه ، وهم اليوم يظهرونه (٩٠) •

لقد كان الفاروق عمر بن الخطاب لا يصلى على رجل فى جنازة الا اذا
كان حذيفة بن اليمان يصلى عليه • فينظر يمينا وشمالا حتى يراه فيطمئن
فيصلى على الرجل •

ولذلك سمي حذيفة بصاحب علم المنافقين رضى الله عنه اذ كان يعرف
المنافق ، فيبتعد عنه وهذه خصوصية خصه الله بها ، عرف بها حذيفة على
عهد رسول الله ﷺ والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين •

٤ — أويس بن عامر القرني

أول التسابيعين

يعتبر أويس القرني علم من الاصفياء من الزهاد ، ويدعى للمسيد
العباد ، وقد بشر به النبي — ﷺ — وأوصى به أصحابه قبل انتقاله ﷺ .
ولقد سأل عنه الفاروق عمر — رضى الله عنه — كلما أتى أهل اليمن في
تجالمرة ، وكان يقول :

ان الرسول ﷺ قد قال :

ان رجلا يأتيكم من اليمن ليس له في اليمن الا أم ، به بياض فدعى
الله تعالى فأذهب هذا البياض عنه ولم يبق من هذا البياض الا موضع
الدرهم . ثم يستطرد الفاروق عمر قائلاً : ولقد أوصانا الرسول ﷺ فقال :
« فمن لقيه منكم فليطلب اليه أن يستغفر لكم » ..

يقول الفاروق عمر رضى الله عنه :

ثم قدم علينا أويس القرني من اليمن فقلت له : ما اسمك ؟ ..

قال : أويس .

قال عمر — رضى الله عنه — فمن تركت باليمن ؟

قال : تركت أما لى ..

الفاروق عمر : أكان بك يا أويس بياض من قبل فدعوت الله فأذهب

عني هذا البياض ؟

الفاروق عمر : اذن استغفر لى يا أويس •

أويس . أيستغفر مثلى ... لئلك يا أمير المؤمنين •

الفاروق عمر : استغفر لى •

فاستغفر له أويس ...

الفاروق عمر : يا أويس أنت أخى لا تفارقنى •

لكن أويس انفلط من مجلس الفاروق عمر ، وسافر الى الكوفة سرا ..

ويقص الفاروق عمر بن الخطاب هذه القصة على بعض أهل اليمن الذين يعرفون أويس القرنى وكانوا يأذونه بالسنتهم ، ومنهم رجل كان أشربهم ايذاء لاويس لأنه يعزى مرة ويكسى مرة •

فأما سمع الرجل مقالة الفاروق عمر عن أويس القرنى تعجب ويقول في نفسه : أكون فينا ولا نعرفه ونسخر منه ونحقره ؟ •

ثم يسأل الرجل الفاروق عمر قائلا : « أن بيننا رجلا يقال له أويس له شامة على ابطه ، أكون هو ولا نعرفه » ؟

قال الفاروق عمر : أدركه ولا أراك تدركه ..

فجد الرجل حتى أدرك أويس القرنى ، فقال له أويس :

« ما هذه بعادتك ... فماذا حدث لك » ؟

فقال الرجل : لقد سمعت مقالة عمر عنك يا أويس يقول عنك كذا ...

وكذا ... فاستغفر لى يا أويس ..

فقال أويس : لا أفعل حتى تجعل لى عليك أن لا تسخرينى ولا تحقرينى
والأ تذكر الذى سمعته من عمر الى أحد أبدا .. (٩٢)

• فاستغفر له أويس وخرج •

فما لبث أمر أويس أن فشى بين أهل الكوفة ، ولم يشعر أويس بذلك
انفلت منهم ولم يظهر بعد ذلك الى أن توفاه الله رضى الله عنه •
لم يدرك أويس القرنى الرسول — ﷺ — حيا ويحكى عن هرم بن
حيان وكان جار لاويس أنه قال له مرة :

حدثنى يا أويس عن رسول الله ﷺ بحديث أحفظه عنك •

فبكى أويس وصلى على النبى — عليه الصلاة والسلام ثم قال له :
انى لم أدرك النبى — صلى الله عليه وسلم — ولم يكن لى معه صحبة،
ولكنى رأيت من رأى النبى — صلى الله عليه وسلم — مثل عمر وعلى —
رضوان الله تعالى عليهم •

ويروى أبو نعيم فى حلية الاولياء أنه نادى رجلا من أهل الشام يوم
صفين أفيكم أويس القرنى ؟

قالوا نعم .. ماذا تريد منه ؟

قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أويس القرنى خير التابعين
• باحسان •

ولقد كانت دعوة أويس القرنى حين يمسى فى بعض الايام فيقول :

« هذه ليلة الركوع » .. فيركع حتى يصبح .

وكانت دعوته حين يمسي في بعض الايام :

هذه ليلة السجود .. فيسجد حتى يصبح .

وكان كلما أمسى تصدق بما في بيته من فضل الطعام والثياب ثم يقول:

« اللهم من مات جوعانا .. فلا تؤاخذنى به ... ومن مات عرياناً

فلا تؤاخذنى به » ..

الفصل الثالث

ال خليفة الزاهد

عمر بن عبد العزيز (٦٠ - ١٠١ هـ)

١ - سيرته :

هو أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم القرشي الأموي ، ويكنى بأبي حفص وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب .

ولد عام ستين من الهجرة بالمدينة ، وفي هذه السنة توفي الخليفة معاوية بن أبي سفيان أو بعدها بسنة .

نشأ عفيفا تقيا نقياً ، طاهر الظاهر ، ملائكي الباطن ، كان صلاحه نموذجاً للصالحين ، وتقواه قدوة للسالكين ، وزهده قبلة المريدين ، وحوكمه نورا يهدي الحاكمين والمحكومين وعدله ملاذ الطالبين وحصن المظلومين .
لم يكن زاهداً تكلفاً واستظهاراً ، وإنما ملك فاجر ، وأثرى فترك ، وأعطى فبذل ، وابتلى فصبر ، وتلطف به فحمد وشكر .

ولى الخلافة بعد موت ابن عمه سليمان بن عبد الملك بحيلة وضمها سليمان بن عبد الملك حتى بايعه يزيد وهشام ابنا عبد الملك .

انتقل يوم الجمعة الخامس من شهر رجب سنة ١٠١ هـ ولم يتجاوز سنه ٤٠ عاماً . وولى بعده الخلافة يزيد بن عبد الملك بن مروان .

يقول صاحب النجوم الزاهرة^(١) :

« سار عمر بن عبد العزيز سيرة الخلفاء الراشدين ، أبى بكر وعمر
وعلى وعثمان رضى الله عنهم من التقل والتقص والعدل فى الرعية
والانصاف » ..

كان عبدا ربانيا ، يأخذ نفسه بالشدة ليرحم الرعية . خالف حظوظه ،
فابتعد عن الهوى ، وتواضع لله ، فأرجع الامر كله اليه ، عملا بقوله تعالى :

« يقولون هل لنا من الامر من شيء ، قل ان الامر كله لله »

(آل عمران : ١٥٤)

كان وحيد زمانه فى عفته وعفافه ، وفريد عصره فى صدقه وفضله
ودمائه خلقه ، تولى خلافة المسلمين سنوات يسيرة فافتقر وأغناهم ، وعاش
حياة التمسك ليضرب المثل الاعلى والقدوة الصالحة للولاة والحاكين ،
حتى أصبح فى الناس علما من أعلام الاسلام واماما فى الورع والتقوى ،
وعارفا بالله جامعا بين الحكم والحكمة ، وما زال شابا يافعا غضا ..

خاف الله فأمنته المخلوقات ا ورجا الله فلم يخف من أحد سواه .

حاسب نفسه حسابا عسيرا . وراقب ما يدخل اليها وما يخرج منها
فكان نعم الخليفة الورع الصالح ..

٢ — عمر الورع :

لم ير عمر أبدا الا ذاكرا لله عاملا بأمره مستشهدا بآياته ، راضيا

١ . النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ..

بقضائه ، فلم يخترع نظاما من عنده : أو يحكم بقانون يوافق هواه ، انما كان متبعا لقانون الله مؤمنا به في ظاهره وباطنه ...

لقد كان عبدا ربانيا صادق الوعد ، لم تلهمه الخلافة ولم يغتر بالملك والجاه ، ولم يعجب بقوة السلطان ، وانما على العكس من ذلك تماما زادت الخلافة خضوعا وتذلا لله .. والسلطان تنسكا وخوفا وورعا ، والملك حكمة وعدلا ..

مكذا كان الحاكم المؤمن الذي تربى في مدرسة الاسلام الاخلاقية ، فعلمه دين الله كيف يخالف نفسه الامارة ، ويحسن الى الرعية الذين هم امانة في عنقه ، ان نور التوحيد اذن ، اذا دخل قلب العبد حول ظلمته نوراً ، وملا جنباته ائماناً وسكينة ، فلا يهتم صاحبه الا بالقربة من الله والحب في الله ، ولا بغضب الا لله ، ولا يفرح الا مع الله ، ولا يانس الا بالله ، ويتصبح كلامه وسكوته وحديثه وصمته ، من الله والله وفي الله وعن الله ...

ان هذا المقام رفيع لا يحظى به الا أصحاب المقامات العلية من الصديقين والاولين والصالحين والصابرين ، وحسن بذلك رفيقا ..

هكذا يكون الحكم العادل ، والنظام الكامل ، والخلق القويم ، فما بال بعض الحاكمين يزعمون أن الاسلام لا يصلح للتطبيق في هذا الزمان .. ونحن معهم فيما يدعون لانهم كحكام لا يستطيعون أن ينصفوا أنفسهم من ظلمها ، فكيف يتأتى لهم أن ينصفوا الناس ، انهم لا يستطيعون أن يتواضعوا لله فكيف يمكن أن يتواضعوا للناس الا زيفا ونفاقا ، انهم لا يقدرّون أن يحسنوا الى الناس كبشر خلقوا مثلهم ، فكيف يتسنى لهم أن

يحسنوا كعباد لله أمروا بالاخلاص والطاعة : ان الحاكـم ليس أذـل
من المحكوم الا بورعه وتقواه وعدله ..

يقول الرسول ﷺ :

« اذا صلح الراع صلحت الرعية » ..

صلاح الراع صلاح للرعية :

ان الناس على دين ملوكهم ، فاذا أنصف الملوك أنفسهم من العجب
والاغترار والتجبر والتكبر وحكموا بما أنزل الله امتلأت الارض حكمة
وأمناء وعدلاً ..

أما اذا غاب حكم الله ، وبدأ الحكام يؤلون ويفسرون ويخترعون
ويشرعون من عند أنفسهم ، وغلبت عليهم الاثرة والانانية وساد الظلم
وشاعت الفاحشة وباعوا بغضب من الله فذلوا واستكانوا وقلت الارزاق
وارتكنوا الى غيرهم يسمونهم سوء العذاب حتى يصدق في وصفهم قوله
تعالى :

« ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم »

(الرعد : ١١)

ان الشهادة الطيبة لانسان على فضله وحسن خلقه وعلمه تكون بالغة
الصدق اذا صدرت من عدو له ، ولقد شهد الاعداء قبل الاصدقاء على ورع
عمر وتقواه وعدله وعلمه .

يروى عن محمد بن معبد أن عمر بن عبد العزيز كان يرسل أسارى
الروم ليفتدي بهم من أسارى المسلمين ، ودخل يوما على ملك الروم فوجد
مكتئبا حزينا ، فقال له « ما شأن الملك » ؟ .

فقال الملك : ألا تدري ما حدث ؟ ..

قال معبد : وماذا حدث ؟

قال الملك : لقد مات الرجل الصالح ..

قال معبد : من هو ؟ ..

قال : عمر بن عبد العزيز .. لاننى لاحسب أنه لو كان أحد يحيى

الموتى بعد عيسى بن مريم لآحياءهم عمر بن عبد العزيز .. ثم قال : لست أعجب من الراهب الذى أغلق بابه على نفسه ، ورفض الدنيا وتنسك وتعبد ولكن عجبى ممن كانت الدنيا تحت قدميه فرفضها ثم تنسك ..

لقد كان عمر لا يأكل من طعام فيه شبهة أو يستعمل شيئاً من أموال المسلمين ، رغم أنه الخليفة الأمر ، وهذا هو الورع فى أعلى درجاته .. لقد أرسل يوماً غلامه ليشوى له قطعة لحم ، فأتى بها مسرعاً ، فقال للغلام : (انك) أسرعت ... فقال الغلام : لقد شويتها فى نار المطبخ (يقصد مطبخ المسلمين) الذى يقدم فيه الغذاء للمحتاجين .. فقال لغلامه : يا بنى كله أنت اللحم فانك رزقتها ولم أرزقها ..

لقد رفض عمر لورعه وتقوى نفسه أن يأكل طعاماً فيه شبهة الحرام حيث شوى اللحم فى بيت مال موقد المسلمين ولم يشوى فى بيته .. وهذا هو أعلى درجات الورع .. انه خوف وخشية ورهبة من الله .. لا يصلح اليها الا أصحاب المقامات العليا من الصديقين والصالحين .

يقول ابن مهاجر عن ورع عمر بن عبد العزيز :

« كان تضاء له الشمعة عندما كان ينظر في حوائج المسلمين ، فاذا فرغ من حاجتهم أطفأها ثم أضاء سراجها (٢) . »

ما هذا الذوف الذي لا حد له . . . انه ليس الخوف من انسان كائننا من كان . . ان الخائف هنا خليفة وأمير المؤمنين . . فممن يخاف ؟ انه يخاف من ربه وكأنه يراه في كل امره ، في ظاهره ، في باطنه ، في خاطره ، انه يعبد الله على الاخلاص . والاخلاص يقتضى الخوف . ولكن ممن الخوف وهو لم يفعل شيئا يخالف أمر الله . . . أهذا الزيت الذى يضيء الشمعة هو موضوع خوفه . . نعم ان أمير المؤمنين يخاف أن يكون هذا الزيت الذى ليس من ماله الخاص فيه شبهة الحرام . .

انه ورع الورع . . لا يمكن أن يصدر هذا الا عن رجل يشعر أن الله يراه في كل شيء ، في أكله ، في شربه ، في نومه ، في اضاءته للشمعة . . يقول الرسول ﷺ :

« أعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فهو يراك » . .

ان عمر كان يرى . . وكان يخاف أن يراه تعالى في غفلة أو في تسليان ، ولذلك كان عاملا عابدا .

٣ - هذه وفقره وأحسنه :

آمن عمر أن كل موجود فقير الى الله ، وأن الله هو الغنى على الدوام ، والفقر عند الصوفية ضد الغنى ، ومعناه الحاجة الى الله على الحقيقة . .

(٢) الشيخ ابن نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ص ٣٢٤ .

فالفقير يوسع برغم وجود المال والجاء والسلطان بحاجته وبعبزه
وبفقره الى الله فاذا احتاج لغير الله لم يكن فقيرا ، رمزا لللايثار والتره في
مقاع الدنيا فشرط الفقر هو الحاجة الى الله على الدوام وطلبه على
الاستمرار لانه ليس هناك من غنى الا الله ...

هكذا الحاكم الفقير الصالح الخليفة عمر بن عبد العزيز ، تولى
الخلافة غنيا وانتقل الى جوار ربه فقيرا ، لم يظلم نفسه ، فيطع الهوى ،
وانما استقام في طريق الله وزهد في دنياه ليهتدي الى آخرته ...

ويرتبط الزهد بالفقر ، فالفقر ما يحتاج اليه الانسان ، أما فقد
مالا يحتاج اليه الانسان فلا يسمى فقرا ، وكذلك الزهد ، فالزاهد محتاج
كالفقير الى الله ، وهو منشغل بالله عن الدنيا وعن الخلق جميعا ...

سئل عبد العزيز بن عمر :

« كم كانت غلة (دخل) أبيك حين تولى الخلافة ؟ .. »

قال : كان أربعون ألف دينار ..

قال : وكم كانت غلته حين توفي ؟ ..

قال : أربعمئة دينار ولو بقى حيا لنقصت ...

يصدق في عمر قول علي بن أبي طالب عندما سئل عن الزهد قال :

« هو أن لا تبالي من أكل الدنيا من مؤمن أو كافر »

ليس سلوك عمر رياء واستظهارا ، وانما هي أخلاق الصديقين عباد الرحمن الذين يخافون ربهم ، ويرجون أن يقابلوه بلا آثام وذنوب ، يزيدون أن تكون دنياهم مزرعة لاخرتهم ، ويعلمون على اليقين أن رحلة دنيا قصيرة مهما طالّت ولم يكن زهد عمر الا نظرة الى الدنيا بعين الزوال لتصغر في العين ، فيسهل الاعراض عنها ..

يحكى لنا ابراهيم بن هشام أن جده قال له (٣) :

« دخلت على الخليفة عمر بن عبد العزيز أعوده في مرضه فاذا عليه قميص وسخ » فقلت لزوجي فاطمة :

« يا فاطمة اغسلي قميص أمير المؤمنين » ..

قالت : نفعل ان شاء الله ..

ثم عدت لزيارته فاذا القميص على حاله فقلت لفاطمة : ألم أمركم أن تخلصوا قميص أمير المؤمنين ، فان الناس يعودونه ؟ ..

قالت : والله ما له قميص غيره ..

رب قائك ولماذا يقتتر أمير المؤمنين على نفسه ؟ ألم ينهنا عن التقثير على أنفسنا ، ألم يقل تعالى :

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق »

(الاعراف : ٣٢)

(٣) الشيخ ابن نعيم الأصبهاني — حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٥٩ .

ان كلام الله وأمره هو الحق الواجب الاتباع ، لكن المؤمن يخاف
أن يتبع هوى نفسه فيظلمها ، فيكثر من طلب الحظوظ واللذات وينشغل
بالدنيا ومن ينشغل بالدنيا يحجب عن الآخرة ، ومن يهتم بالخلق يحجب
عن الحق ..

هكذا كانت نفس الخيفة عمر بن عبد العزيز • كانت نفسا تواقة •
وكان يعالجها بالتربية والطاعة والاخلاص لله جميعا ، لم يكن يزهد في الزينة
تكلفا .. وإنما أصبح ذلك طبعاً ملازماً له ، وفطرة فطر عليها اذ كان ينشد
الصلاح لنفسه والاصلاح للبيعة ..

ان زهده مع هجره للملك والامتلاك في الدنيا واضح على اسقاطه
للتدبير مع الله وتوكله عليه فهو عبد رباني يريد وجه الله في ظاهره وباطنه ،
يرى أن الزهد ليس لمن لم يعط فزهد ، وإنما الزاهد على الحقيقة من أعطى
فهجرجوا من أن ينشغل بما أعطى عن العاطى لقوله تعالى :

« فهو الذي يطعمنى ويسقئ واذا مرضت فهو يشفينى »

(الشعراء : ٨٠)

وهذه حال أصحاب المقامات العليا من الصديقين والصالحين •

يروى عن عمر أنه دخل على زوجته فاطمة فقال لها :

« أعندك درهم أشترى به عبداً ؟ » ..

قالت : لا ...

قال : أعندك نَمِيه^(٤) أشترى بها عبداً ؟ ..

(٤) شيء يسير من الفلوس اقل من الدرهم مصنوع من الرصاص أو
النحاس •

قالت : لا ...

ثم أقبلت عليه متعجبة تقول :

« أنت أمير المؤمنين ولا تقدر على درهم ولا نمية تشتري بها عتبا » .

قال : هذا أهون علينا يا فاطمة من معالجة الاغلال غدا في نار جهنم ..

لو أمر عمر بثمر العنب في أقطار الاسلام ليحملوه اليه ما عصاه أحد،

ولو سار يوما في جنازة ، فأتوا له بمقعد كان يجلس عليه الخلفاء ، لالقي به

بعيدا وجلس على الارض ..

جاء رجل وجلس بين يديه وقال^(٥) :

يا أمير المؤمنين لقد اشتجت بي الحاجة ، وانتهت بي الى القاقة ، والله

سألك عن مقامى غدا .. فقال عمر أعد ما قلت ... فأعاده عليه فبكى عمر

بكاء غزيرا ثم قال : ما عدد عيالك ؟ قال الرجل : خمسة أنا وامراتى وثلاثة

أولادى .. قال عمر : ان الفسخ لك ولعيالك عشرة دينار ونأمر لك

بخمسمائة دينار ، مائتين من مالى وثلاثمائة من مال الله .

آخر عمر مرة صلاة الجمعة عن الوقت الذى كان يصلحها فيه فلما سئل

عن ذلك قال : ذهب الغلام بالثياب يغسلها فحبسنى بها ، فعرف السائلون أنه

ليس لديه غيرها .

ولقد حسبت مرة قيمة ثياب عمر بن عبد العزيز وهو خليفة باثنى عشر

درهم فذكر قميصه ورداءه وقبائه وسراويله وعمامته وقلنسوته وخفيه^(٦) .

(٥) الشيخ ابن نعيم الاصبهاني - حلية الاولياء ج ٢ ص ٣٠٣ .

احسانه :

كتب اليه بعض ولاته يعاتبونه على قلة حصيلة بيت المال ، نظرا لشدة انفاقه على الرعية حتى أنه أوشك على الافلاس فرد قائلا :

« اعط ما فيه فاذا لم يبق فيه شيئا فملاهُ زبلا (أى زبالة) » •

نهى عمر الخليفة سليمان بن عبد الملك عن قتل الحرورية ، ونصحهم بأن يودعهم السجن حتى يتوبوا ، فأحضر سليمان بين يديه أحدهم وقال له : ماذا تقول ، فقال الحرورى : يا فاسق ابن الفاسق ، فقال سليمان : على بعمر • فلما حضر سأل الحرورى ما تقول ؟ • وما أقول يا فاسق ابن الفاسق • • • فسأل سليمان عمر ماذا ترى ؟ • فسكت عمر • • فقال له : عزمت عليك أن تخبرنى بما ترى ، فقال : أرى أن تشتمه كما شتمك أباه كما شتم أباك • • فقال سليمان أليس الا اذا • •

ونادى رئيس الحرس خالد بن الريان وأمر به • • فضربت عنق الحرورى وخرج عمر وقابله رئيس الحرس وقال :

تقول لامير المؤمنين اشتمه كما شتمك وتشتم أباه كما شتم أباك • • والله لقد كنت متوقعا أن يأمرنى بضرب عنقك • • وقال عمر أو كنت تفعل لو أمرك ؟ • •

قال : والله لو أمرنى لفعلت • •

ومرت الايام واستخلف عمر بن عبد العزيز وكان خالد بن الريان ما زال رئيسا للحرس فاستدعاه عمر وقال له :

« يا خالد ضع هذا السيف عنك ، ثم قال : اللهم انى وضعت لك خالد بن الريان فلا ترفعه أبدا ، ثم نادى عمرو بن مها ، وقال له :

يا عمرو ، والله لتعلمن أن ما بينى وبينك قرابة الا الاسلام ، ولكنى سمعتك تكثر تلاوة القرآن ، ورأيتك تصلى فى موضع تظن أن لا يراك أحد فرأيتك تحسن الصلاة خذ هذا السيف فقد وليتك حرمى^(٧) .

سار عمر يوما فى سوق حمص : فقام اليه رجل وقال : يا أمير المؤمنين أمرت أن يأتيتك كل مظلوم . قال عمر : نعم .

قال الرجل أتاك مظلوم بعيد الدار ، فنزل عمر عن دابته وقال له : ما ظلامتك ؟

قال : لى ضيعة وثب عليها واثب فانترعها منى . فكتب عمر الى عروة بن محمد يأمر ان يسمع بيته ، فان ثبت له حق فدفعه اليه ، فلما أراد الرجل القيام قال له عمر :

مهلا على رسلك ، انك قد حضرت الينا من بلد بعيد . . فما مقدار ما نفذ من طعامك وأخلق من ثوبك أو نفق لك من راحلة ؟ فحسب الرجل مبلغ إحدى عشر دينارا فدفعها له عمر . .

٤ — خوفه من الله :

الخوف هو خوف المؤمن من نفسه أكثر من خوفه عدوه ، والخوف تألم القلوب واحتراقه وزيادة الخوف من زيادة المعرفة بجلال الله وصفاته ،

(٧) الشيخ أبى نعيم الاصبهاني : حلية الاولياء ج٥ ص ٣٨٠ .

فبحسب معرفتنا بالله يكون خوفنا ، وبحسب معرفتنا بعيوب أنفسنا وما أمامها وخلفها من الاخطار يكون خوفنا أيضا^(٨) ..

وأن أقل درجات الخوف ما يظهر في أعمالنا ، فعندما يمتنع العبد عن المخالفات ويتجنب المحظورات يفتج عن ذلك ثمرة تسمى الهيبة ..

وإذا زاد الخوف واشتد في الانسان فمعناه أنه قد كف تماما حتى عن التفكير في المعاصي والمحرمات ، أي كف عما تنطرق الى النفس من الخواطر الشيطانية^(٩) .

لقد كان الخليفة عمر بن عبد العزيز آية للخائفين ، تقول زوجته فاطمة مخاطبة المغيرة بن الحكم : يا مغيرة قد يكون من الرجال من هو أكثر صلاة وصياما من عمر ، ولكني لم أر من الذبي أحد قط أشد خوفا من ربه من عمر ، لقد كان إذا دخل البيت ألقى نفسه في مسجده ، فلا يزال يبكي ويدعو — الله — حتى تغلبه عيناه ، ثم يستيقظ من نومه فيفعل مثل ذلك كل ليلة^(١٠) ..

يؤكد لنا عبد العزيز بن الوليد بن أبي السائب أن خوف الله كان سمة مميزة لعمر بن عبد العزيز ويروى عن أبيه قوله :

« مارأيت قط الخوف أبين على وجه من وجه عمر بن عبد العزيز »^(١١)

(٨) الفاظ الصوفية ومعانيها — للمؤلف .

(٩) الكلاباذي — التعرف لمذهب أهل التصوف .

(١٠) الامام أبو حامد الغزالي — احياء علوم الدين ص ٢٣٣٣ وما بعدها

جزء ١٣ .

(١١) الامام أبو نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٥٣ وما بعدها .

ويصدق في أمير المؤمنين عمر قوله تعالى :

« يخافون ربهم من فوقهم » (النحل : ٥٠)

يزكي الرسول — ﷺ — الخائفين الذين يمثلون بنلاية الكريمة :

« يدعون ربهم خوفا وطمعا » (السجدة : ١٦)

فيقول — ﷺ — :

لا يدخل النار من بكى من خشية الله تعالى حتى يلج (يدخل) اللبن
في الضرع ..

الخوف اذن شرط من شروط الايمان ، ويبين أبو على الدقاق رحمه
الله أن الخوف من ثلاثة مراحل ، خوف وخشية وهيبة ، فيكون الخوف
أساسا للخشية والهيبة ثمارا للخوف^(١٢) .

فخوف عمر اذن خوف من عقاب الله تعالى في الدنيا أو في الآخرة
امثالا لقوله تعالى :

« وخافون ان كنتم مؤمنين » (آل عمران : ١٧٠)

وقف جمع من بني مروان على باب عمر في مظاهرة ، فجاء ابنه عبد
الملك فقالوا له : اما أن تستأذن لنا في مقابلة أمير المؤمنين عمر ، واما أن تبلغه
رسالة اليه ..

قال عبد الملك : قولوا ماذا تريدون ؟

قالوا : ان الخلفاء قبل عمر كانوا يعطونا ويعرفوا لنا مواضعنا ، أما
أباك فقد حرمانا ما في أيديه ..

فدخل عبد الملك على أبيه وأخبره ما أبلغوه ..

فقال عمر : قل لهم ان أبى يقول لكم أنى أخاف أن عصيت ربى عذاب
يوم عظيم^(١٣) ..

قال له بعض أصحابه يوما : لو اتخذت لك حرسا واحتترزت في طعامك
وشرابك كما كان يفعل الخلفاء قبلك ؟

قال : اللهم ان كنت تعلم انى أخاف شيئا دون يوم القيامة ، فلا تؤمن
خوفى .

٥ — ذكره للموت :

كان عمر بن عبد العزيز دائم التذكير بالحياة الآخرة ، والتفكير في
الموت واعداد نفسه له ، ومما قاله :

الويل والحسرة لمن لم يحذر الموت ويذكره في (حال) الرخاء فيقدم
لنفسه خيرا ليجده بعد ما يفارق الدنيا وأهلها .. ثم بكى حتى غلبه البكاء
فقام^(١٤) ..

يحكى عن عمر أنه مشى يوما في جنازة فلما دفن الميت جاء الى قبر
فوقف عليه ثم قال :

« ألسلام عليك يا صاحب القبر » ..

(١٣) الشيخ أبو نعيم الإصبهاني — حلية الأولياء ج ٢ ص ٢٥١ وما بعدها
(١٤) المرجع السابق .

فسمع هاتفًا يناديه من خلفه يقول :

« وعليك السلام يا عمر عم تسأل » ٠٠٤

فرد عمر قائلاً :

« أسأل عن مساكنك وجارك » ٠٠

فقال الهاتف :

« دمت (انمحت) المقلتين . وأكلت الحذقتين ، ومزقت الأكفان

وأكلت الأبدان » ٠٠

ولا يفهم مما أسلفنا أن عمر كان يخاف الموت ، بل على العكس من ذلك ، إذ لا يخاف الموت بل يطلبه وينشده ابتغاء في حجر الرحمن ، وهذه هي السعادة الكبرى عند الصالحين ، إذ أن الصادق من الناس لا يرضى بغير الله بديلاً ، والموت انتقال من العالم الدنيوي الزائل ، إلى العالم الآخروي الباقي والولي الصالح لا يموت وإنما ينتقل من دار إلى دار ، من حياة زائلة إلى حياة خالدة ، فكيف يخاف وهناك يعيش في كنف الله عيشة رغدة وعد الله بها عباده الصادقين المخلصين المجاهدين الصابرين العاملين* ٠٠

يروى عن شيبان الصوفي أن أحد الصالحين ترك عنده ضيفا فمات ، فلما أدخله قبره ، وضع خده على التراب تذسلاً لله عسى أن يتزل عليه رحمته ، فتبسم المنتقل وسمعه شيبان يقول :

تدلني بين يدي من يدلني ٠٠

★ الحلية ج ٥ ص ٢٥٠ وما بعدها .

فقال له ثيبان :

« لا يا حبيبي ، ولكن لا حياة بعد الموت » ..

فقال المنقل :

« أما علمت أن أحباء الله لا يموتون » .

هكذا كان عمر بن عبدالعزيز لا يخاف الموت ولا يخشى الانتقال في

رحاب الله ، فقد كتب يوما الى أحد أقاربه كتابا قال فيه :

« أما بعد ، فانك ان استشعرت ذكر الموت في ليالك أو نهارك ، بغض

الك كل فان . وحبب الك كل باق .. والسلام » .

لقد كان ينصح أحبائه وخلصائه بذكر الموت ذكرا كثيرا ، بقول

لأحدهم :

« أكثر من ذكر الموت فان كنت في ضيق من العيش وسعه عليك ، وان

كنت في سعة من العيش ضيقه عليك » ..

ونصح عمر أحد أقاربه في رسالة خطها اليه ، فقال له :

« أما بعد فانك ان استشعرت ذكر الموت في ليالك أو نهارك بغض

الك كل فان ، وحبب الك كل باق ، والسلام » .

قال أبو أمية الحنصى غلام عمر :

« أرسلنى أمير المؤمنين بدينارين الى أهل الدير وحملنى رسالة اليهم

تقول : ان لم تبعوا الى موضع قبرى تحولت عنكم » ..

قالوا : اننا نكره ذلك .. ولولا اننا نخاف أن يتحول عنا ما قبلنا ..
شيع عمر جنازة فتأخر وبعض أصحابه بعيدا عن الجنازة فجاء
أصحابه وقالوا له ، أجنزة أنت وليها تتأخر عنها وتتركها ؟ ..

قال عمر : نعم .. لقد ناد هاتف القبر من خلفي يا عمر ألا تسألني
ما صنعت بالاحبة ..

قلت : أسألك ...

فقال لي : خرقت الاكفان ، ومزقت الابدان ، ومصصت الدماء ، وأكلت
اللحم ..

ثم قال لي : ألا تسألني ما صنعت بالاولصال ؟

قلت : نعم ...

قال : نزع الكفين والوركين من الفخذين والركبتين والساقين من
القدمين .. ثم بكى عمر وقال :

« الا أن الدنيا لقاءها قليل ، وعزيزها ذليل ، وغنيها فقير ، وشبابها
يهرم ... وحبها يموت ، فلا يغرنكم اقبالها مع معرفتكم بسرعة ادبارها ،
والمعمور من اغتر بها ، أين سكنتها الذين بنوا مدائنهم ؟ .. وشققوا
أنهارها ؟ .. وغرسوا أشجارها ؟ .. وأقاموا فيها أياما يسيرة غرتهم
بصحتهم ، وغروا بنشاطهم فركبوا المعاصي ..

انهم كانوا والله في الدنيا مغبوتين بالاموال على كثرة المنن عليهم ،
محسودين على جمعه ما صنع التراب بأبدانهم ، والرميل بأجسادهم ،
والديدان بعظامهم وأوصالهم ...

كانوا في الدنيا على أسرة ممهدة ، وفرش منضدة ، بين خدم يخدمون ،
وأهل مكرمون ، وجيران يعضدون

فاذا مررت فنادهم ان كنت مناديا :

وادعهم ان كنت لأبد داعيا ..

ومن بعسكرهم وأنظر الى تقارب منازلهم التي كان بها عيشهم ..

وسل غنيهم ما بقى من غناه ..

وسل فقيرهم ما بقى من فقره ..

وسلمهم عن الالسن التي كانوا بها يتكلمون ، وعن الاعين التي كانت
الى اللذات بها ينظرون ..

وسلمهم عن الجلود الرقيقة والوجوه الحسنه والاجساد الناعمة
ما صنع بها الديدان ؟ ..

محت الالوان ، وأكلت اللحمان ، وعفرت الوجوه ، ومحت المحاسن ،
وكسرت الفقار ، وأبانت الاعضاء ، ومزقت الاشلاء

وأين حجالهم وقبابهم ، وأين خدمهم وعبيدهم ، وجمعهم ومكنوزهم ،
والله ما زودوهم فراشا ولا وضعوا هناك متكأ ولا غرسوا لهم شجرا ،
ولا أنزلوهم من اللحد قرارا

أليسوا في منازل الخلوات والفلوات ؟ ..

أليس الليل والنهار عليهم سواء ؟

★ حلبة الاولاء ج ٥ ص ٢٥ وما بعدها .

أليس هم في مدلهمة ظلماء ؟

لقد أحبل بينهم وبين العمل ، وفارقوا الاحبة ، فكم من ناعم وناعمة
أصبحوا ووجوههم بالية وأجسادهم من أعناقهم نائية ، وأوصالهم ممزقة .
سألت الحديق عن الوجنات وامتلات الافواه دما وصديدا ، ودبت
دواب الارض على أجسادهم ففرقت أعضائهم ، ثم لم يلبثوا والله الا يسيرا
حتى عادت العظام رميما .

قد فارقوا الحقائق فصاروا بعد السعة الى المضائق ، قد تزوجت
نساءهم وتزوجت في الطرق أبناءهم ، وتوزعت القرابات ديارهم وتراثهم .
فمنهم والله الموسع له في قبره الغض الناضر فيه المتعم بلذاته .
يا ساكن القبر غدا ما الذي غرك من الدنيا .

هل تعلم أنك تبقى أو تبقى لك ؟

أين دارك الفيحاء ، ونهرك المطرد ، وأين ثورك الناضر بنبعه ، وأين
رقلق ثيابك ؟ . . وأين طييك وأين بخورك ؟ . . وأين كسوتك لصيفك
وشتاءك ، أما رأيت قد نزل به الامر ، فما يدفع عن نفسه وجلا وهو يرشح
عرقا ويتلمظ عطشا ، ينقلب من سكرات الموت وغمراته . .

جاء الامر من السماء وجاء غالب القدر والقضاء ، جاء من الامر
والاجل مالا تمنع منه . .

هيهات . . هيهات يا مغمض الوالد والاخ والوالد وغاسله . .
يا مكفن الميت وحامله . .

يا مخليه في القبر وراجعا عنه ..

ليت شعري كيف كنت على خشونة الثرى ؟

يا ليت شعري بأى خديك بدأ البلاء يا مجاور الهلكات صرت في محلة الموتى .. ليت شعري ما الذى يلقانى به ملك الموت عند خروجى من الدنيا ، وما يأتينى به من رسالة ربى (١٧) ..

٦ — دعاء عمر :

كان مؤمنا .. قوى الايمان بالله ، يعبد الله على طريق الاخلاص . ويستغيث به عند الشدائد والمحن ، ويستعين به لكشف الضر واستجلاب النفع ، ونصرة الحق عملا بقوله تعالى :

« وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ »

(البقرة : ١٨٦)

ولم يكن عمر يلتزم بدعاء معين .. فالمؤمن له أن يتخير من الدعاء ما يوافقه ، وليس بملتزم بدعاء الرسول ﷺ فقد أذن الرسول صلى الله عليه وسلم بالدعاء لله بما يشاء الداعي ، حيث أن حاجة الناس متفاوتة ، وهمومهم مختلفة ، لذلك كان لابد من اختلافهم أيضا فما يدعون الله به ، وما يسألونه من حاجة ، وهذا يعد من نوافك الخير ..

لقد كان عمر دائم الدعاء ، والتوسل بالله في كل أمر من أموره ، وفي كل قضية تعرض عليه ، وكل مشكلة لا يجد عنده لها حلا ...

(١٧) أبو نعيم الاصبهاني - حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٥٠ وما بعدها .

ذكر في مجلسه مرة ظلم الحجاج الثقفي وغيره من ولاية الامصار
الاسلامية في خلافة الوليد بن عبد الملك فقال عمر :

الحجاج بالعراق ، والوليد بالشام ، وقره بن شريك بمصر ، وعثمان
بالمدينة وخالد بمكة ، ثم دعا الله قائلاً :

« اللهم قد امتلأت الدنيا ظلماً وجوراً فأرح الناس » (١٨) .

ولم يمض على هذا الدعاء غير قليل حتى توفي الحجاج وقره بن شريك
في شهر واحد ثم تبعهم الوليد وعزل عثمان وخالد ..

لقد استجاب الله لدعاء الولي الصالح عمر بن عبد العزيز ، وكيف
لا وقد قال تعالى :

« انى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان » (البقرة : ١٨٦)

« ادعوني أستجب لكم » (غافر : ٦٠)

وليس عمر وحده المستجاب الدعوة ، فان الله يستجيب لدعوات
المؤمنين ، وما داموا يداومون على الدعاء غير معترضين ولا قانطين ،
وما داموا موقنين أن ما كان مقسوما لهم ساقه الله اليهم ، فلا يقول أحدكم
انى أسأله فلا يعطينى ..

وما دام العبد لا يسأل الخلق فيما يدعو الله به ..

وما دام يستعين بالله في كل أحواله ، وان لم تكن استجابة الدعاء
مقسومة .. فان الله يلهم صاحبها الرضا والقناعة فان كان مديناً ترفق به

(١٨) الشيخ أبى نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج٥ ص ٢٥١ وما بعدها

الدائن وتيسر وتأخر في الطلب الى حين ميسرة أو أسقطه عنه أو أنقصه .
وان لم يسقطه الدائن ولم يتركه ، كان للمدين الداعي ثوابا جزيلا لحسن
سؤاله ودعائه (١٩) ..

مر عمر برجل وفي يده حصاه يلعب بها وهو يقول :

« اللهم زوجني من الحور العين » ..

قال له عمر بثس الخاطب أنت ، ألا ألقيت الحصاة وأخلصت الى الله
الدعاء (٢٠) ..

يروى عن عبيد بن عبد الملك أن عمر بن عبد العزيز كان يقول في دعائه:

« اللهم أصلح من كان في صلاحه صلاح لامة محمد .. »

اللهم أهلك من كان في هلاكه صلاح لامة محمد .. »

وكان يقول في عرفه مشيرا بأصبعه « اللهم زد أمة محمد احسانا .. »

وراجع مسيئهم الى التوبة .. اللهم وخط من ورائهم برحمتك .. »

٧ — تواضعه وعدله ومواعظه :

يقول صاحب قوت القلوب في الخبر (٢١) :

« فضل العبادة التواضع ، والتواضع يظهر بمعان خمس : في القول

والفعل واللزي والاثاث والمنزل — ويحصل للمؤمن بعض هذه المعاني فاذا

كملت عنده جميعا فهو المؤمن المتواضع حقا » ..

(١٩) الشيخ عبد القادر الـيلاني — الفنية ج٢ ص ٣٩—٤٦ .

(٢١) الشيخ أبو طالب المكي — قوت القلوب ج٢ ص ٨٢ .

ولقد كان لعمر بن عبد العزيز هذه الصفات ، فقد كان متذللاً لله ، وكانت نفسه خاضعة منساعة لأوامر الله ونواهيه ...

يحكى لنا رجاء بن حيوة ، فقال سمعت ليلة عند عمر بن عبد العزيز فاعتل المصباح فقامت لأصلحه .. فأمرني عمر بالجلوس ثم قام فأصلحه ، ثم عاد فجلس .. فقال : قمت وأنا عمر بن عبد العزيز .. وجلست وأنا عمر بن عبد العزيز . ان الرجل اللئيم هو الذى يستخدم ضيفه ..

ومن تواضعه لله أنه ضربت فى عهد : عملة جديدة فكتب عليها :

« أمر عمر بالوفاء والعدل » .

فلما رآها قال : اكسروها واكتبوا :

« أمر الله بالوفاء والعدل »

عدله :

هناك فرق واضح بين العدل والعدالة ، فالقانون الظاهري يستهدف فى تشريعه تحقيق المساواة فى الحقوق والواجبات بين الناس دون الاعتداد بظروف كل من يشتمله قواعد القانون . أما العدالة فانها أكثر شمولاً وأعظم غوراً ، اذ ترتفع من العدل الظاهري الذى يعتمد على أحكام الميزان العقلى الى النفاذ الى باطن الاشياء ، ومعنى ذلك أن العدالة لا تقف عند المقاييس والاحكام الشكلية فحسب ، وانما تتعداها الى القصد والنية ، وتهتم بالاخلاص والصدق والطاعة لله جميعاً (٢٢) ..

(٢٢) د . عبد المحسن الحسينى - المعرفة عند الحكيم الترمذى ص ١٨٠ وما بعدها .

لقد كان عمر بن عبد العزيز يفهم العدل بمعنى العدالة ، فطبق هذا النوع من العدل على نفسه وعلى أهله قبل أن يطبقه على الآخرين ..
شكى^(٢٣) بعض الاعراب الى عمر من أن الوليد بن عبد الملك أخذ منهم أرضا كانوا قد أجروها وأعطاهها لبعض أقاربه من بنى مروان ..
فاستدعى الخليفة عمر الوليد وقال له أن الرسول — ﷺ يقول :
البلاد بلاد الله والعباد عبد الله ، من أحيا أرضا ميتا فهي له .. ثم أمره بأن يرد الأرض الى الاعراب ..

حضر ابن الخليفة سليمان بن عبد الملك يشكو الى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز ، وأخرج كتابا وقرأه على عمر فقال عمر :
لن كانت هذه الأرض ؟ ..

قال ابن سليمان : للفاسق ابن الحجاج .. فقال : فهو أولى بماله ..
فقال ابن سليمان : انها من بيت مال المسلمين ..
فقال عمر : فالمسلمون أولى بمالهم ..
قال ابن سليمان : يا أمير المؤمنين زد الى كتابي .. قال عمر أو لم تأتني به ، غما دمتم جئتني ، فلا ندعك تطالب بباطل ..
بكى ابن سليمان حتى رق له قلب مزاحم فقال لعمر :

« يا أمير المؤمنين ابن سليمان حبيبك القريب الى قلبك وتصنع به كل هذا ؟ »

(٢٣) الشيخ أبي نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٧٤ .

فقال له عمر : ويحك يا مزاحم انها نفسى أحاول أن أخالفها وانى أجد
له في قلبى من الحب ما أجد له لولدى (٢٤) ..

كتب مرة الى عبد الحميد صاحب الكوفة رسالة يقول له فيها .

ان أهل الكوفة قوم أصابهم بلاء وجور فى أحكام الله ، وسنن خبيثة
سبها عليهم عمال سوء ، وأن قوام الدين العدل والاحسان فلا يكونن شىء
أهم اليك من نفسك أن توطنها لطاعة الله (٢٥) ..

يروى عمر بن مولى عن نفسه أنه قابل عمر فقال له :

إذا رأبتنى قد ملت عن الحق فامسك بئلبانى (جنبابى) وهزنى ثم
قال لى : ماذا تصنع (٢٦) .

أتى عمر بن عبد العزيز رجلا فقال له :

« لقد زرعت زرعاً فمر به جيش من أهل الشام فأفسده ، فعوضه عمر
عن الضرر بعشرة آلاف درهم » (٢٧) .

خطب عمر فى الناس فقال :

« ألا أنكم تسمون الهارب من ظلم أمامه .. العاصى ، ألا وأن
أولاهما بالمعصية الامام الظالم » .

حدث عمر بعض جلسائه فقال :

(٢٤) الشيخ ابن نعيم الاصبهانى — حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٧٤ .

(٢٥) المرجع السابق

(٢٦) المرجع السابق ص ٢٩٢

(٢٧) المرجع السابق ص ٣٢٥ .

من يريد صحبتى منكم فليصحبنى بخمس خصال :

١ — أن يدلبنى الى مالا أهتدى اليه من العدل ...

٢ — أن يكون لى عوناً على الخير ...

٣ — أن يبلغنى حاجة من لا يستطيع ابلاغها ...

٤ — ألا يغتاب عندى أحدا ...

٥ — أن يؤدى الامانة التى حملها منى ومن الناس •

فاذا كان كذلك فأهلاً به .. والا فهو فى حرج من صحبتى أو الدخول

على ..

مواعظه :

كان عمر ناصحاً صادقاً النصح ، واعظاً لنفسه قبل أن يكون واعظاً

للناس ، حتى قال عنه العنبرى :

ما شجعت عمر بن عبد العزيز الا بصانع حسن الصنعة ، ليس لديه

أداة يعمل بها .. أى لا يجد من يساعده ..

ويروى توبة العنبرى هذه القصة عن عمر :

أرسلنى صالح بن عبد الرحمن الى سليمان بن عبد الملك ، فلما دخلت

عليه وجدت عمر بن عبد العزيز فقلت لعمر :

« هل لك حاجة تبعث بها الى صالح » ..

فقال : قل له عليك بالذى يبقى لك عند الله ، فان مابقى عند الله بقى

عند الناس .. وما لم يبق عند الله لم يبق عند الناس (٢٨) ..

جلس رباح بن عبيدة في مجلس عمر ، فذكر الحجاج الثقفي فسيبه
وشتمه فقال عمر : مهلا يا رباح أنه بلغني أن الظالم بظلم . ولا يزل المظلوم
يشتتم الظالم ويسبه حتى يستوفي حقه .. فيكون للظالم عليه الفضل ...
نصح عمر ابنه عبد العزيز فقال له (٢٩) :

« يا بني اذا سمعت كلمة من امرئ مسلم فلا تحملها على شيء من
الشر ما وجدت لها محملا من الخير » ..

قرأ رجل القرآن في مجلس عمر .. فقال أحد الحاضرين لقد لحن
القرآن ، فرد عليه عمر :

أما كن فيما سمعت (من القرآن) ما يشغلك عن اللحن ؟

من أقواله :

١- أحسن بصاحبك الظن ما لم يغلبك (أى يغلب ظنك الحسن وذلك
بعمله السيء) ..

٢ - لا خير في خير لا يجيء الا بالسيف (٣٠) ..

٣ - سأله أحداهم كيف أصبحت يا أمير المؤمنين ؟ فقال أصبحت بطيئا
فطينا متلوثا في الخطايا أتمنى على الله الاماني (٣١) ..

٤ - انما خلقتكم للابد .. ولكنكم تنقلون من دار الى دار (٣٢) ..

(٢٩) الشيخ أبي نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ص ٢٧٨ .
(٣٠) الشيخ أبي نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج ٥ ص ٢٨٠ .
(٣١) المرجع السابق ص ٢٨٧ .
(٣٢) المرجع السابق ص ٢٨٧ .

٥ — لا ينفع القلب الا ما خرج من القلب ..

٦ — حج سليمان ومعه عمر بن عبد العزيز — خرج سليمان الى الطائف فوجد رعدا وبرقا ففرع سليمان وقال لعمر : ألا ترى ما هذا يا أبا حفص ؟ قال عمر : هذا نزول رحمته فكيف لو كان عند نزول نقمته (٣٣) ..

٧ — من لم يعلم أن كلامه من عمله كثرت ذنوبه (٣٤) ..

٨ — قد أفلح من عصم من المراء والفضب والطمع ..

٩ — سأل عمر مرة بعض جلسائه عن أحق الناس ؟

فقالوا . الذى باع آخرته بدنياه ..

فقال عمر : ألا أنبئكم بأحق منه ..

قلوا : بلى ..

قال : رجل باع آخرته بدنيا غيره .. (٣٥)

١٠ — احذر المراء فانه لا تؤمن فنتته ولا حكمته ..

١١ — لو أن كل الامم تخابثت يوم القيامة فأخرجت كل أمة خبيثها ثم أخرجنا الحجاج (الحجاج الثقفى) لغلبناهم ..

١٢ — لا تعيش بعقل رجل حتى يفسق بظنه ..

(٣٣) حلية الاولياء ص ٢٨٨ ج ٥ .

(٣٤) المرجع السابق ص ٢٩٥ .

(٣٥) المرجع السابق ص ٣٢٥ .

٨ — الرؤى فى حياة عمر :

جاء رجل الى عمر بن عبد العزيز وقال له : يا أمير المؤمنين رأيت
الرسول صلى الله عليه وسلم — فى المنام ، وبنو هاشم يشكون اليه الحاجة،
فقال لهم : فأين عمر بن عبد العزيز • •

يحكى لنا صاحب الحلية أن رجلاً من بنى تميم رأى فى المنام كتاباً
منشوراً من السماء بقلم جليل ، جاء فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم

« هذا كتاب من الله العزيز الحكيم » براءة لعمر بن عبد العزيز من
العذاب الاليم ، انى أنا الله الغفور الرحيم (٣٦)

ويقول وهيب الورد : بينما كنت نائماً خلف المقام ، اذ رأيت غيماً يرى
النائم كأن داخلا دخل من باب شبيه وهو يقول :

يا أيه الناس ولى عليك كتاب الله ، فقلت من ؟ فأشار الى طرفة ، فاذا
هو مكتوب عنه ع+م+م+ر فجاءت بيعة عمر بن عبد العزيز (٣٧)

وعن حصاف أخى حصيف قال :

رأيت النبي — صلى الله عليه وسلم — فى المنام وعن يمينه أبو بكر
وعن يساره عمر* وميمون بن مهران جالس أمام ذلك ، فأتيت مأمون فقلت
له : من هذا ؟

قال : هذا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — • •

(٣٦) الشيخ أبى نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج٢ ص ٢٣٦ .

(٣٧) المرجع السابق ص ٢٣٧ .

★ يقصد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه .

وقلت ومن هذا :

فقال : أبو بكر عن يمينه هذا عمر عن يساره ..

فجا عمر بن عبد العزيز ليجلس بين النبي وبين أبي بكر فسح أبو بكر بمكانه ، ثم جاء ليجلس بين عمر وبين النبي ، فسح عمر بمكانه .. فدعاه الرسول صلى الله عليه وسلم فأجلسه في حجره .

رأى عمر بن عبد العزيز النبي — صلى الله عليه وسلم — في المنام فقال لله الرسول — صلى الله عليه وسلم — ادن .. يا عمر ..

فقال : فدنوت منه حتى كدت أضافحه .. فإذا كهلان قد اكتنفاه ، فقال صلى الله عليه وسلم : إذا وليت أمر أمتي ، فاعمل في ولايتك نحو ما عملته هذان في ولايتهما .. قلت ومن هذان ؟ ... قال :

هذا أبو بكر .. وهذا عمر ..

يروى هذه القصة الليث بن سعد ، قال :

استشهد رجل من أهل الشام فكان يأتي إلى أبيه في المنام كل جمعة ، فيحدثه ويستأنس به ، فغاب جمعه عنه ولم يجه في الجمعة الأخرى ، فقال له :

« يا بني لقد أحزنتني وشق على تخلفك » ؟

فقال : اتما شغلني عنك هذه الجمعة أن الشهداء قد أمروا أن يتلقوا

عمر بن عبد العزيز فتلقيناه عند انتقاله (٣٨) ..

(٣٨) الشيخ أبي نعيم الإصبهاني — حلية الأولياء — ص ٣٤١ .

جاء رجل من البصرة فدخل على عمر وروى له أنه رأى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر بن الخطاب . وأبلغه أن أقرك السلام وأن أقول لك أن اسمك عمر المهدى وأبو اليتامى ، وإياك أن تحد عن طريقة هذا وطريقة هذا فيحدثك عنى ..

يقول ابن مهاجر ، وانتبهت يوما لبكائه ونشيجه ، فقلت له : يا أمير المؤمنين ماذا دهاك ، قال : لقد صدق الله رؤيا البصرى ، فقد جاءنى الرسول — ﷺ — فى منامى وكان بين أبى بكر وعمر ، وقال لى ان اسمك عندنا عمر المهدى وأبو اليتامى ، وإياك أن تحيد عن طريقة هذا وطريقة هذا فيحدثك ، ثم قال : « أنى لى بطريقة هذا وطريقة هذا » ..

علمه وكراماته :

علمه :

العلم علمان علم اكتسابى وعلم الهامى ، والاكتسابى يحصل عليه طالبه بمداومة الدرس والبحث والتحصيل ، أما الالهامى فانه يحظى به عن طريق صدقه وإخلاصه وطاعته لله ، وليس معنى ذلك ترك الاكتساب للعلم ، انما معناه أنه بالإضافة الى العلم الكسبى يحظى الصادق بالعلم الوهيبى فضلا من الله ومنه ، اذ أنه نور يقذفه الله فى قلب العبد المؤمن فيصبح علما وعالما ومعلوما جميعا ، وهو نور من الكشف والفتح والتجلى والفيض .. هو معرفة بالله ومن الله .. ويدخل فى باب هذا العلم الرؤى والتوسم . يقول بعض العلماء* :

كنا نذهب إلى مجلس عمر لنعلمه ، فإذا بدأ نتعلم منه يقول العلماء :
« العلماء كانوا عيالا في مجلس عمر » • ويقول عنه ميمون بن مهران :
« كان عمر بن عبد العزيز يعلم العلماء •• سمع مريد أبي يزيد أمير
المؤمنين عمر يقول :

قيدوا النعم بالشكر ، وقيدوا العلم بالكتاب ••
ليس ما ينصح عمر به من ضرورة تقييد النعم بالشكر اجتهادا
شخصيا فيه شائبة الظن ، إنما هو ثمرة العمل والطاعة لأمر الله وحكمته
البالغة وذلك وارد في قوله تعالى :
« فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمة الله »

(النحل : ١١٤)

كما ينصح عمر العلماء بأن يقيدوا العلم بالكتاب خوفا من اتباع الظن،
والوقوع في الغفلة والاعتقار والجهل ، إذ الصادق يقرن علمه بالكتاب
والعلم الحق بشرطه الايمان ، وذلك وارد في قوله تعالى :
« والراسخون في العلم يقولون آمنا كل من عند ربنا »

(آل عمران : ٧)

لقد رفع الله عمر منازل رفيعة كثيرة لاخلاصه في علمه وعمله لقوله
تعالى* :

« يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات »

(المجادلة : ٧)

فتح الله على عمر فتحا ربانيا ، وألهمه بكثير من المعارف التي يعجز
العالم المتكسب أن يحصل عليها في أزمنة متطاولة •• وأفاض عليه من جوده

وسخائه ما أعجز فحول العلماء ، ومع ذلك لم يستعرض عمر علومه الوهية
الا بحكمة : ولم يقتتر بما وحيه له من فيوضات وتجليات . انما كان عبدا
خاضعا لله متواضعا له ، لم تلهه الدنيا عن حقوق الله .

يقول عمر : « انى لا دع كثيرا من الكلام مخافة الملاحظة » .

النفس التواقة :

قال عمر* :

ان لى نفسا تواقة ، لقد كنت فى المدينة غلاما مع الغلمان ، فتاقت
نفسى الى العلم .. فتعلمت العربية والشعر حتى أصبت منهما حاجتى ،
وما كنت أصبوا اليه ..

ثم تاقت نفسى الى السلطان فعينت واليا على المدينة ..
ثم تاقت نفسى وأنا فى السلطان الى اللبس والعيش الطيب فما علمت
أن أحدا من اهل بيتى أو غيرهم كانوا فى مثل ما كنت فيه ..

ثم تاقت نفسى الى الآخرة والعمل بالعدل .. وأنا أرجو أن أنال
ما تاقت نفسى اليه من أمر آخرتى ، فليست بالذى أهلك آخرتى بدنياى ..

قال عمر لصاحبه :

أن نفسى هذه تواقة لم تعط فى الدنيا شيئا الا تاقت الى ما هو أفضل
منه .. فلما أعطيت الخلافة التى لا شىء أفضل منها تاقت الى ما هو أفضل
منها ..

قال صلحيه : « ان للجنة أفضل من الخلافة » (٣٦) ..

كراماته :

ان الاولياء لا يفرحون باجابة الدعوات التي هي عين الكرامات كالمشي على الماء والطير في الهواء وطى المكان . واتيئ فاكهة النصف في الشتاء وغير ذلك من خرق العادات ..

فالاولياء يعرفون أن أدعية الكفار تجاب .. والارض تطوى للشياطين ، والهواء مسخر للطيور ، والماء للحوت ، لذلك فن أنعم عليه من الاولياء بشيء من الكرامات فلا يأمن المكر فيها ..

الكرامة اذن خرق للعادة على غير المألوف ، فهي تدخل في باب المعجزات والا أن المعجزة عامة للنبي ، والكرامة خاصة للولى ، فالنبي مأمور بتبليغ رسالته وتعريف الناس أنه رسول من عند الله بكل الحجج والبيانات ومنها المعجزات ، أما الولى فانه ينعم عليه بشيء من الكرامات لحكمة الهية أو بأمر ربانى ليثبت قدمه ، أو ليشده برضائه عنه ، وحببه له ، أو يمتحنه ليتعرف على صدق إيمانه وورعه وتقواه ..

يقول القشيري في رسالته : « للانبيااء معجزات وللاولياء كرامات وللإعداء مخادعات .. والكرامات لا تريد الولى الا تأذبا وتضرعا وتذلا وخشية واستكانة ، بل وازدراء لانفسهم .. والكرامة للاولياء نعمة تريد من شكرهم لربهم وقوة في المجاهدة تقربهم من مولاهم » (٤٠) ..

(٣٦) الشيخ أبى نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ج٥ ص ٢٢١ .
(٤٠) جمال الدين الاتابكي — النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ج١ .

ولقد كانت لعمر بن عبد العزيز كرامات عديدة كسلفه الخليفة الفاروق
عمر بن الخطاب الذى اقتدى بسيرته وعدله وحكمه ونيس أدل على ذلك
قول عبد الحافظ أبو عبد الله الذهبى نقلا عن يوسف بن ماهك :
« بينما كنا نسوى التراب على قبر عمر بن عبد العزيز .. اذ سقط
علينا كتاب رق من السماء »

بسم الله الرحمن الرحيم

« أمن من الله لعمر بن عبد العزيز من النار » (٤١)

رفع رأسه فى مرضه الذى مات فيه وأحد النظر •

فقالوا له : انك تنظر نظرا شديدا ..

فقال : انى لارى حضرة ما هم بأنس ولا جن .. ثم قبض •

١٠ - خلافته :

الابتلاء من الله اما أن يكون بالنعمة أو النعمة (٤٢) ، وهو امتحان يجريه
الله على عبده! يتعرف على مدى صدقهم وإخلاصهم له ، وذلك وارد فى
قوله تعالى :

« وليبتلى الله ما فى صدوركم وليمحس ما فى قلوبكم »

(آل عمران : ١٥٤)

(٤١) الشيخ أبى نعيم الاصبهانى — حلية الاولياء ج ٥ ص ٣٣٥ .
(٤٢) الامام عبد القادر الجيلانى — الفتح الربانى والفيض الرحمانى
ص ١٧٩ .

وقوله تعالى في الابتلاء بالنعمة .

« فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن »

(الفجر : ١٦، ١٥)

نم يكن عمر يريد خلافة المسلمين . وانما استدره بحيله فقبلها . وقد اعتبر ذلك ابتلاء من الله ، ولقد صبر عمر على هذا الابتلاء بالخلافة ورضى بما قسم الله له به ، فأنعم الله عليه ووصل الى منتهى غاية السالكين (٢٣) . . .
وقد كتب عندما ولي الخلافة الى سالم بن عبد الله عمر بن الخطاب يقول فيها :

« سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ، أما بعد ، فان الله قد ابتلاني بما ابتلاني به من أمر هذه الامة من غير مشورة مني فيها ولا طلب مني لها . . (انما) هي قضاء الرحمن وقدره . . فاني أسألك الله الذي ابتلاني من أمر هذه الامة بما ابتلاني أن يعينني على ما ولاني ، وأن يرزقني منهم السمع والطاعة وحسن المؤازرة . . وأن يرزقهم مني الرأفة والعدل » . .

ولقد اتبع عمر بن عبد العزيز أثر عمر بن الخطاب ، وعمل على السير في معاملة الرعية متقدياً في عدله وزهده بعمر بن الخطاب ، وعندما نفذ الرسالة المشارية اليها ، طلب في خاتمتها من سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يقول :

(٢٣) لمزيد من الاطلاع عن موضوع الابتلاء يرجع الى كتاب الفاظ الصوفية ومعانيها — للمؤلف .

فاذا آتاك كتابي هذا فابعث الى بكتب عمر بن الخطاب وسيرته وقضياه في أهل القبلة وأهل العهد فاني متبع أثره وسيرته ان أعانني الله على ذلك* ..

ويرد سالم عليه بعد أن وعظه ونصحه باتباع الدين القيم والعمل بسنة الرسول ﷺ فيقول له :

كتبت الى تسأل أن أبعث اليك بكتب عمر بن الخطاب وسيرته وقضائه في المسلمين وأهل العهد ، ان عمر عمل في غير زمانك ، واني أرجو ان عملت بمثل ما عمل عمر أن تكون عند الله أفضل من منزلة عمر ..

لما مات سليمان بن عبد الملك ورجع عمر من جنازته مغتما فسأله أحدهم مالي آراك مغتما ؟ قال عمر : بمثل ما أنا فيه يغتم الانسان .. فليس من أمة محمد — ﷺ — أحد في شرق الارض وغربها الا وأنا أريد أن أؤدي اليه حقه دون أن يكتب الي فيه أو يطالب به ..

يقول صاحب النجوم الزاهرة : (٤٤)

لما تولى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز الخلافة عين أيوب على مصر ، فازداد في عطايا الناس ، وعطل حانات الخمر وكسرت بأمر من الخليفة عمر ، وعين المسلمين في الفتيا والقضاء ، وأقصى غيرهم ، وحسنت أحوال الديار المصرية وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ...

(٤٤) جمال الدين الاتاكي — النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ج١

ص ٢٣٨ .

☆ حلية الاولياء ج٥ (عمر بن عبد العزيز) .

ومن عدل عمر ورحمته بالرعية وتخفيفه عن الناس الاعباء أنه كتب
الى أيوب والى مصر ليخفف في تحصيل المكوس فيقول له :

« خذ من المسلمين من كل أربعين دينارا ومن أهل الكتاب من كل
عشرين دينارا ، اذا قبلوها وذلك في كل عام » (٤٥) ..

يروى لنا رباح بن عبده وكان تاجرا أن عمر بن عبد العزيز طلب منه
ثوبين من الخز أحدهما للنوم والاخر للخروج ، فلما صعهما وسلمهما الى
عمر ثم قابله في الصباح ، فقال له عمر :

ما أجود ثوبيك لولا خشونة فيهما ..

ولما تولى عمر الخلافة طلب اليه أن يصنع له ثوبين خشنين ، ثم
قابله بعد ذلك ، فقال له عمر :

« يا رباح ما أجود ثوبيك لولا لين فيهما » ..

فذكر له رباح قوله الاول وقوله الثاني ...

الباب الثالث

الفصل الاول

١ - أحاديث عن الزهد

يبين الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز أن الدنيا كلها سريعة الزوال، قليلة النفع وعلى الانسان ألا تلهيه دنياه عن آخرته ، فيجعل جل همه اقتناء القصور والرياش الفاخر والمراكب البهية ، والتفاخر بالانساب والاولاد والمراكز الاجتماعية والقناطير المقتطرة من الذهب والفضة .. والايات القرآنية شاهدة على صدق ما نقول :

« اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم بهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الاخرة عذاب شديد » (٤٦) .

لقد جاء أبو عبيدة بن الجراح بمال من البحرين فقصده المسلمون فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال :

« أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم شيء من البحرين ، فقالوا : أجل يا رسول الله . فقال أبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما أخشى عليكم من الفقر ولكنى أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم ، فتتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » (٤٧) .

(٤٦) الحديد : ٢٠

(٤٧) ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد .

يخشى الرسول على المسلمين من التكالب على الدنيا وفتنة الدنيا^(٤٨) عندما تكون غاية في حد ذاتها ، لأن هذا التكالب يجز المسلمين الى التناقص الذى يؤدى الى فساد الدين ، وبذلك يتحارب المسلم مع المسلم من أجل تحقيق اللذات والشهوات والرغبات الذاتية ، واشباع النهم فى الحصول على الذهب والفضة ، فيضيع دنياه وآخرته ، كما يحدث فى عصرنا الذى نعيشه الان .

لذلك يركز الرسول ﷺ على وعظ المسلمين وتخويفهم من التكالب على الدنيا وزينتها ، فقد قام مرة على المنبر وقال لمن حوله :

« أما ما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها » (٤٨) .

لمقد كان الرسول ﷺ يخاف على المسلمين من فتنة الحياة الدنيا القصيرة المدى التى يمكن أن تتحرف بالؤمن فتسقط به الى هاوية الضلال والفساد والافساد فى الارض خاصة عندما يروق منظرها ، ويحلو مذاقها ، وتشرق على النفس بهجتها ، لذلك كان يؤكد الرسول على عيش الآخرة فيقول :

« اللهم لا عيش الا عيش الآخرة » (٤٩) .

واذا انشغل الانسان بزخارف الدنيا وحظوظها وزينتها خرج منها بخفى حنين وكأنه لم يعيش أبدا ، فالانسان عندما يتوفاه الموت يتبعه الى القبر ثلاث : أهله وماله وعمله .

(٤٨) ذكره ابن المبارك فى كتاب الزهد .

(٤٩) السيوطى - الجامع الصغير .

أما أهله فيرجعون بعد مواراته في لحدّه ، وأما ماله فيحجب عنه بعد انتقاله ، وما يتبقى معه في قبره إلا عمله ، فعمل الإنسان يرتبط أذن بحياته في الدنيا والاخرة .

ويبين لنا الرسول ﷺ في أحاديثه العديدة كراهية جمع المال ، إلا أن يكون وسيلة للانفاق كما أمر الله في سبيل الله ، أما أن يجمع المال ليكون غاية في حد ذاته ، فلن ذلك مما يسبب للإنسان التعاسة في الدنيا والعذاب في الاخرة ، لأنه عابد للمال ، والعابد للمال تعس نسقى كما ورد في الحديث النبوى :

« تعس عبد الدينار والدرهم والقطينة والخمصة ، ان أعطى رضى ، وان لم يعط لم يرضى » (٥٠٤) .

ان الاحاديث النبوية تحذر من فتنة الدنيا والوقوع في براثن الغواية والاهواء ، فما الدنيا الا لحظات قصيرة في عمر الزمن ، ما تفتأ أن تمضى لينتقل الانسان الى الحياة الاخرة السرمدية الخالدة ، فالدنيا مزرعة الاخرة ، كما يقول نوح عليه السلام الذى عاش ألف سنة الا خمسين :

« ما وجدت الدنيا الا دارا ذات بابين ، دخلت من باب وخرجت من آخر » .

وقول الرسول ﷺ :

« لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء » (٥١) .

(٥٠) رواه البخارى .

(٥٢) رواه الترمذى .

لكن اصحاب الشهوات يرون في الدنيا النعيم القائم ، ويتهمون أهل الله بأنهم متعصبون ومتزمتون . عندما يمنعون أنفسهم عن الشهوات الدنيا المحرمة ويكابدون ويجاهدون من أجل القربة من الله ، وذلك بطريق المجاهدات والعبادات .

لذلك فإن المؤمن ، يرى الدنيا سجنًا صغيرًا ، لا يخرج منه الا بعد أن ينتقل الى الحياة الآخرة ، لأنه يجاهد نفسه التي ترغب في الانطلاق والتحرر في اقتراف الشهوات واشباع اللذات والنزوع الى موافقة الأهواء فهو حابس لنفسه عن مطالبتها وحفظها ، يؤكد هذه النظرة قول الرسول صلى الله عليه وسلم :

« الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » (٥٢) .

والمؤمنون يشعرون حقيقة بالغربة في هذه الدنيا ، وانهم عابري سبيل ما يلبثوا أن يخطوا الرحال ، في عالم الآخرة الدائم ، وفي ذلك يقول الرسول :

« كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » (٥٣) .

لقد كان الصحابة رضوان الله عليهم اذا دخل عليهم المساء فلا ينتظرون الصباح ، واذا أصبحوا فلا ينتظرون المساء ، ولم يكن أحد منهم يركن الى الدنيا ولا يتخذها وطنًا ولا تحدثه نفسه بطول البقاء فيها ، ولا الاهتمام

(٥٢) رواه مسلم .

(٥٣) رواه عمر رضي الله عنه .

بها : ولا يتعنق قلبه بها . لا كما يتعلق الغريب بمعبر وصيه . ولا يستنصر نفسه
بالدنيا الا مما يشتغل الغريب الذي يود الرجوع الى أهله ووطنه .

كان الصحابة رضوان الله عليهم أزهد الناس في الدنيا كما علمهم
رسول الله ﷺ أن تكون في أيديهم وليس في قلوبهم ، وفي ذلك يقول الرسول
صلى الله عليه وسلم :

« أزهد في الدنيا يحبك الله ، وأزهد فيما عند الناس يحبك الله » (٥٤) .

وعندما وجد الفاروق رضى الله عنه ما أصاب الناس من المال والجاء
والرياش بعد أن فتح الله على المسلمين قال رضى الله عنه :

« لقد رأيت رسول الله ﷺ يظل اليوم يلتوى به يجد من الدقل (القمر
الردى) ما يملأ به بطنه » (٥٥) .

لقد عرض على الرسول ﷺ الملك والمال فأبى وقال قولته المشهورة ،
والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر عن يساري حتى أترك هذا الامر
أو أهلك دونه ما تركته » (٥٦) .

ولقد توفى رسول الله ﷺ بعدما أدى الرسالة . وحمل الامانة ، ونصح
الامة ، كما تقول عائشة :

« توفى رسول الله ﷺ وما في بيته من شيء يأكله ذئب كبد (أى حيوان)
الا شطر شعير في رف لي فأكلت منه حتى طال على فأكلته ففنى » .

(٥٤) رواه ابن ماجه .

(٥٥) رواه مسلم .

(٥٦) رواه البخارى .

وتذكر أم المؤمنين حورية بنت الحارث زوج الرسول رضى الله عنها
عن الرسول :

« ما ترك رسول الله ﷺ عند موته دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا أمة
ولا شيئا إلا بغلته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه وأرضا جعلها لابن
السبيل صدقة » (٥٧) .

ويدعو الرسول ﷺ المسلمين الى التزهد فى الدنيا فيقول :

« ليس لابن آدم حق فى سوى هذه الخصال : بيت يسكنه وثوب
يوارى عورته وجلف (اناء) الخبز والماء » (٥٨) .

ويحث الرسول ﷺ على البعد عن فتنة الدنيا ، وفتنة الدنيا التى
يقصدها الرسول ﷺ هى المال فيقول :

« ان لكل أمة فتنة ، وفتنة أمتى المال » (٥٩) .

ولقد جاء الصحابى عبد الله بن الشخير الى مجلس الرسول ﷺ
فوجده يقرأ :

« الهاكم التكاثر ... » ، ثم سمع الرسول ﷺ يقول تعقيا على الآية
الكريمة : يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك يا بن آدم من مالك الا ما أكلت
فأفنت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت » (٦٠) .

(٥٧) رواه البخارى .

(٥٨) رواه الترمذى .

(٥٩) رواه الترمذى .

(٦٠) رواه مسلم .

وكان الرسول يرد على عبد الدرهم فيقول له هل ينفعك من طعامك
الا ما أكلته فيغذى جسمك ، وأستقام به أمرى : وهل ينفعك ثيابك أو ازارك
الا ما كان جديدا فغطيت به بدنك حتى أبليتة ، وما كان معك من مال فصرفته ،
أما بعد رحيلك عن الدنيا فلن ينفعك غذاء ولا كساء ولا مال فى قلبك أو
كثير .

نام الرسول ﷺ مرة على حصير فقام من نومه وقد أثر الحصير على
جنبه الشريف فقال له بعض صحابته لو أذنت لنا لاتخذنا لك فراء يقيه
ويستريح عليه بدنك ، فقال ﷺ :

« ما أنا فى الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » (٦١)
وهكذا نجد فى زهد الرسول ﷺ فى الدنيا النبراس الذى يجب أن
يقتدى به المسلم فى حياته فكرا وسلوكا وتطبيقا .

٢ - فى العزلة

ربما يطرح هذا السؤال كثيرا ، وهو هل يستحب فى الاسلام العزلة ؟
وربما تكون الاجابات فيما يتعلق بهذا الموضوع بين كراهية العزلة
والحض على الاختلاط وبين اعتزال الناس فى بعض الازمان والعصور .
وربما تكون الاحاديث التى وردت عن الرسول ﷺ وبعض الصحابة
رضوان الله عليهم انما كانت فى مواقف محددة ومعينة ، أو اجابات عن
تساؤلا بعض الصحابة أو التابعين .

يقول أبو الدرداء :

« نعم صومعة المرء لنسلم بيته . يحفظ عليه نفسه وسمعه وبصره ..
واياكم ومجلس السوء » (٦٢) ...

وواضح من ترعيب أبي الدرداء في أن يجلس الانسان في بيته مع
أولاده وآسرته . وأن يبتعد عن المجالس التي تسمى في عصرنا الحاضر
المقاهي والملاهي ولا شك أن جنوس لاسن في بيته أفضل كثير من
مجالسة أهل السوء لانه بالقطع يداخلها العيبه وانميمة وربما الوقوع في
مهاوى الضلال .

ويحض أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على العزلة ليختلي الانسان
بربه وينشغل بحق الله عليه فيقول * :
« خذوا بحظكم من العزلة » ...

وفي تصورنا أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يحض الناس على
العزلة بمعنى التبتل عن العمل والسنيية في السعى على الرزق ، انما يقصد
عمر رضى الله عنه أن يعتزل الانسان أهل السوء وأن يأخذ بحظه في التفكير
في الله سبحانه وتعالى فان ذلك أفضل كثير من مجالس السوء .

ولقد كان صحابة رسول الله ﷺ يجاهدون بأنفسهم وأموالهم ، ولم
يكن ذلك تفاخرا انما طاعه وقنوت لله سبحانه وتعالى ، والدليل على ذلك
قول حذيفة بن اليمان :

(٦٢) رواه أبو الدرداء .

★ ابن المبارك — كتب الرهد — . العزلة

« واذت والله أن لي من يصل لي مالى » (يستثمر لي مالى) ثم أغلقت على بابي فلم يدخل على بشر ، ولم أخرج الى الناس حتى ألحق بالله .

لقد غمهم حذيفة بن اليمان حقيقة الدنيا وأنها دار ابتلاء ومكابدة وعناء وأن العيش هو عيش الآخرة ، فلو لم يأمره الله بالسعى من أجل الرزق والخروج من بيته ليسعى فى الأرض متاجرا .. ولو وجد الأمين يستثمر عنده ماله لجلس فى بيته عبدا متعبدا يعتزل الناس حتى يلقى الله .

ويشرح لنا ربيع بن خيثم وهو من أهل الصفة لماذا لا يجلس فى المجالس ولا يظهر فى الطريق العام فيقول (٦٣) :

« أخاف أن يظلم رجل أمامى فلا أنصره » ..

« وأخاف أن يفترى رجل على آخر وأكلف بالشهادة » ..

« أو يسلم على رجل فلا أرد السلام » ..

« أو يقع عن حامله حملها ولا أعاونها » ..

ولذلك كان ربيع بن خيثم يلزم بيته دائما ، ويقول ابن المبارك (٦٤) :

« انه لم ير ربيع بن خيثم فى مجلس قط ، ولم ير أنه تكلم منذ عشرين سنة بكلمة الا تصعد .. وكأنه يقصد قول عز من قائل : « اليه يصعد الكلم الطيب » ..

(٦٣) ذكره ابن سعد عن وكيع وذكره ابن المبارك فى كتاب الزهد .

(٦٤) ابن المبارك — الزهد (فى العزلة) .

وربما يكون المقصود انه لم يتكلم الا بخير أو بحق أو في ذكر الله ،
أي أنه لم يتكلم بكلمة تعاب عليه ، ويذكر عنه قوله :

« ذكر الله خير لكم من ذكر الرجال » ..

ويقول عمرو بن قره حدثني رجل عن ربيع بن خيثم فقال :

ما سمعنا منه كلمة نرى فيها أنه عصى الله منذ عشرين سنة ...

ويبين لنا صاحب كتاب الزهد ، أن بعض أصحابه أخبروه لينعى
الحسين بن علي رضي الله عنهما وقالوا : (٦٥)

« عندما ينعى الحسين سيتكلم ربيع بن خيثم » ..

فقال ربيع بن هيثم :

مقتلوه ... اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت
تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون .

لقد كان كثير من الصحابة يفضلون العزلة على الاختلاط ، وكذلك
بعض التابعين منهم الجهم بن الحارث فلقد كان لا يجالس الناس وإذا قيل
له : لماذا لا تجالس الناس يا أبا الجهم ؟

قال : الناس شر من الوحدة .

ويروى عن أبي هريرة أنه لما أراد معاوية بن أبي سفيان وكان وقتها
أمير المؤمنين يريد الحج استقبله لقيف من رجال أهل المدينة وقيل لأبي
هريرة :

أنا تركب شتستقبل أمير المؤمنين معاوية . . ؟

فقال أبو هريرة :

انى أكره أن أركب مركبا لا أكون فيه ضامنا على الله (أى لا أكون فيه

ساعيا فى سبيل الله) (٦٦) .

يقول الحسن البصرى :

ما كنت تلقى المسلمين الا فى مساجدهم أو فى مساكنهم — أى

بيوتهم — خلا من الدنيا . . (أى تخلو عن حظوظها) .

ولقد سئل أبو الدرداء عن سبب اعتزاله الناس فقال :

انى أخشى أن أسلب دينى ولا أشعر (٦٧) .

وهكذا نجد أن بعض الصحابة لا يحضون على العزلة الا اذا كانت فى

سبيل اتقاء مجالس السوء وأشرار الناس والبعد عن اللهو والفسق

والمجون ، أما الخروج الى الناس من أجل إعلاء كلمة الله والسعى من أجل

الرزق فذلك مما يحض عليه الاسلام .

٣ — أصل معنى المجاهدة

يجمع أئمة الصوفية على أنه لا يفتح على المريد فى الطريق بشىء من

ثمرات التصوف ، أو يكشف عن شىء منها بغير لزوم المجاهدة (٦٨) .

(٦٦) المرجع السابق .

(٦٧) الزهد ابن المبارك .

(٦٨) الفنية — عبد القادر الجيلانى ، ج ٢ ص ١٨٢ .

ولقد التمس الصوفية معنى المجاهدة من آيات الله البينات ومن السنة الشريفة ، ومن الايات التي تحض على المجاعدة في سبيل الله مثل قول عز من قائل :

« والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » (٦٩) .

« واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » (٧٠) (الموت) .

والمجاهدة عند الصوفية جهاد للنفس أولا ، لان النفس لا تصدق لذلك تحتاج الى مخالفتها وترويضها وتأديبها ورياضتها ومراقبتها ومحاسبتها وتربيتها ، فاذا لم يتم ذلك كان من الصعب قيادتها الى أعماك الخير وأفعال البر والطاعات ... لذلك اعتبر جهاد النفس عندهم هو الجهاد الأكبر ثم جهاد الاعداء هو الجهاد الأصغر ، اذ أن النفس ربما ترى في الجهاد بالسيف عملا أيسر وأحب لها من كثرة العبادات وقيام الليل وأداء التكليف والفرائض* ...

ذلك لانه ربما تجد في الجهاد بالسيف هروبا من هذه المكابذات والمعاناة التي غالب ما تشق على النفس ... فضلا عن أن الجهاد بالسيف يحقق للنفس نوعا من الرضا ويجلب الثناء والمديح .. أما في جهاد النفس فإنه قلما تمتدح في أفعالها ، ولكن ينظر اليها دوما بعين التقصير في الطاعات والعبادات .. ومن هنا كان جهاد النفس أشق على الانسان من جهاد السيف ..

(٦٩) المنكوت : ٢

(٧٠) الحجر : ٩٩ .

★ للمزيد راجع كتابنا — الشريعة والحقيقة .

والمجاهدة^(٧١) أنواع ، لكنها كلها تستهدف جميعها القربة من الله تعالى ،
فالمسلاة مجاهدة وكثرة السجود مجاهدة والانفاق للمال في سبيل الله
مجاهدة ، والترهد في الدنيا مجاهدة ، والزكاة مجاهدة والحج مجاهدة ..
ومخالفة حظوظ النفس أعظم مجاهدة ..

ويرسم لنا ابراهيم بن أدهم طريق المجاهدة فيقول :

- « لن ينال العبد درجة الصالحين حتى يجتاز عقبات ست »^(٧٢) .
- ١ - يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة (أى بالترهد في المساك) .
- ٢ - يغلق باب العز ويفتح باب الذل (أى بالترهد في السلطان) .
- ٣ - يغلق باب الراحة ويفتح باب الجهد (أى بكثرة العبادة من سجود
وركوع) .

- ٤ - يغلق باب النوم ويفتح باب السهر (أى قيام الليل) .
- ٥ - يغلق باب الغنى ويفتح باب (الفقر لله والحاجة له تعالى) .
- يغلق باب الامل ويفتح باب الاستعداد للموت (أى الخمول في طلب
حظوظ الدنيا) .

لقد وردت الاحاديث النبوية لتؤكد على المجاهدة كطريق للوصول
الى القربة من الله .

(٧١) راجع الناطق الصوفية ومعانيها - للمؤلف (المجاهدة) .

(٧٢) الفنية ، ج٢ ص ١٨٢ .

(٧٣) رياض الصالحين ص ٦٩ .

يقول ابن كعب الاسلى خادم الرسول ﷺ : كنت أبيت عند الرسول
صلى الله عليه وسلم فأتيت به بوضوئه ، فقال لى : سلنى (أى اسأل عن
حاجتك) •

فقلت : مرافقتك فى الجنة •

فقال ﷺ : أعينى على نفسك بكثرة السجود (٧٤) (أى ساعدنى) •
وأما عن الجهاد بالسيف ، فيحكى لنا أنس عن عمه أنس بن النضر
وكان قد تخلف فى غزوة بدر ، فذهب الى الرسول ﷺ وقال :
يا رسول الله غبت أول قتال • لئن يريتنى الله قتل المشركين ، ليرينى
الله ماذا أفعل •••

وفى غزوة أحد تقدم الى القتال وقال لسعد بن معاذ :

والله انى لارى ريح الجنة •• واستشهد فى أحد ووحد فى جسمه بضع
وثمانين ضربة سيف أو طعنة رمح ، حتى أنه لم تعرفه غير أخته ، فقد عرفت
عن طريق بنائه ••

ويعلق أنس على هذه الواقعة فيقول :

« من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » (٧٥) • نزلت فى حقه
ولا يسأم الصوفية عن الحديث عن المجاهدة ، وجعلها أساسية فى السلوك
الصوفى ••

(٧٤) رواه مسلم •

(٧٥) الأحزاب : ٢٣ •

فهناك المجاهد بعلمه وماله ونفسه . ولقانت لله والعامل لله والذى
يخدم غير الله . . . والمتزهد لله والمسجد لله ، وكل هذه المجاهدات كما سبق
الإشارة مما يحض عليها دين الله وسنة نبيه محمد ﷺ .^(٧٦)

جهاد النفس :

يعالج الامام الترمذى سمات النفس الانسانية من ناحية صلتها بما يحيط
بها ، فلقد خلق الله الاشياء مسخرة لخدمة النفس الانسانية بحيث تجد
فيها ما تحتاج اليه وما يرجع نفعه اليها .

ولقد جعل الله الانسان خادما لله من خلال استخدامهِ للاشياء
والمسخرة له ولذلك خلق الله تعالى الانسان وفي تركيبه أيدى أعضاء
وجوارح لها صفات وخواص محددة ثم أن الله تعالى خلق تركيب النفس
مختلفا تماما عن تركيبه العضوى الا أنه تعالى ربط بين التركيبين بحيث
أنه لا يمكن أن يطلق على الانسان انسانا الا من خلال تركيبه العضوى
والنفسى جميعا ، اذ الانسان فى نظر الحكيم الترمذى وحدة نفسية متكاملة
ولا يمكن للفصل فى نظره بين ما هو عضوى وما هو نفسى كما يفعل ذلك
كثير من الفلاسفة الاقدمين وعلماء النفس المحدثين^(٧٧) .

فالقلب الانسانى عبارة عن جسم صنوبرى لحمى من ناحية ، ومن
ناحية أخرى هو اللطيفة الروحانية وهو الامين على سائر الاعضاء
والجوارح بما وضع الله فيه من العلم والمعرفة ، فالقلب اسم جامع ولقد

(٧٦) الغنية : ج ٢ ص ١٨٢ وما بعدها .

(٧٧) المسائل المكنونة : ص ٣٧ .

وضع الله القلب في الصدر وسماه قلبا وفؤادا • فأما باطنه فهو القلب ،
وأما ظاهره فهو الجوارح وجعل للقلب بابا متصلا بالصدر والفؤاد عيني
وأذنين ، كما أن الله جعل القلب معدن نور الايمان والخشوع والتقوى
والمحبة والرضى واليقين والخوف والرجاء وأصول العلم •

أما الفؤاد فهو موضع الرؤيا والمجاهدة (٧٨) •

فاذا أحى الله القلب بنور التوحيد ، أشرق الى الصدر ، وفتح عيني
الفؤاد فأبصرتا نور الحياة التي فيها نور التوحيد ووجد القلب حلاوة حب
الله ورأى بزيينة العقل الذي زينه به الله والذي يميز به ما هو حسن وما هو
قبيح كما يميز العقل هذه العلوم التي تصبح معرفة تتشعب الى شعب
ومعارف* •

ويؤيد الامام الترمذى ما يعنيه بالقلب فيما أورده عن الله عز وجل :
« ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره ، اليكم الكفر
والفسوق والعصيان » (٧٩) ••

ويرى الامام الترمذى أن صدر الانسان ليس خالصا بسلطان القلب
بل هو ساحة مفتوحة ، فللنفس في الصدر باب ويسكنها في الرئة ومنها
تتنفس بحياتها كما أن النفس منفس لجميع البدن وبين القلب والرئة وعاء
دقيق يحمل ريحا خفاقا ، تجرى في العروق مجرى الدم •

(٧٨) للمزيد : راجع كتاب الشريعة والحقيقة — للمؤلف .

(٧٩) الحجرات : ٧ •

★ راجع للمزيد : عبد المحسن الحسينى — المعرفة عند الحكيم الترمذى

ويصف الامام الترمذي هذه الريح ، فيقول أنها من باب النار فهي مخلوقة من نار جهنم وان لم يكن تسود كما تسود نار جهنم من سلطان غضب الله* .

وتلك الريح التي تجرى في عروق الانسان حافلة بالإفراح والزينات الا اذا عرضها عارض كالهوى والغضب اهتمجت النفس فتنتشر الريح الحارة لتملأ عروق الانسان وتتمكن الشهوة سواء شهوة اللذة أو شهوة الغضب فتصير كالريح أو السائر الذي يحول بين النظر الى النور وينطفئ شعاع العقل ، فاذا حدث ذلك للكافر هدى به الى ظلمة الكفر واذا حدث ذلك للمؤمن كانت غفلة والشيطان يغوى الانسان ويزين له الشهوات ويعنى النفس حتى تستحكم لسلطان الهوى .

واذا استبد الهوى بالانسان دفعة الى الاستبداد والى الدعاوى الكاذبة مثل ادعاء الربوبية حتى يتمكن من تنفيذ شهواته دون خوف أو رهبة كما ادعى فرعون الربوبية حتى يحقق لنفسه سلطانا وعزا ولذات .
والمؤمن لا تدعى نفسه الربوبية أبدا اذ أنها متوجهة بحب الله متعلقة به أبدا ، اذ المؤمن يفرح بربه كما يفرح الرب بعبده والكافر يفرح بشهوات الدنيا دون أن ينظر الى الله والى فضله ولذلك تسقط منزلته عند الله ، اذ هذا الفرح في الدنيا تحف به النار من كل جانب وترينه الشهوات، كما ورد في كراهية هذا النوع من الفرح قول عز من قائل :

« لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين » (القصص : ٧٦)

* راجع المعرفة عند الحكيم الترمذي .

أما الفرح المحمود الذي يثيب الله المؤمن عليه ذلك الفرح برحمة الله
وفضله كما ورد عن الله تعالى :

« قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا » (يونس : ٥٨)

والشهوة في نظر الامام الترمذى ليست مذمومة ولا محمودة لانها
وضعها الله لتكون لذة وابتلاء ، فاذا اشتهى الجسد وهاجت النفس فلا يلام
الانسان على ذلك انما يلام الانسان او يحمد بحسب كيفية استعماله لهذه
الشهوة وهل استخدمها في الحلال او الحرام فالشهوة مقرونة بالفعل •
ويرى الامام الترمذى أن القلب هو أمير الجوارح كلها تابعة له
لا تعمل الا بأمره فاذا حرك الانسان جارحة انما يحركها بحركة قلبه •

وتتازع النفس القلب في انذاره^(٨٠) للسيطرة على الجوارح وتشاركه
في أمرها ، فاذا عرض للانسان عارض من شهوات الدنيا تان لكل من النفس
والقلب موقفا خاصا ازاء ذلك العارض أو الخاطر ، فالنفس تثور مع ما فيها
من الهوى ، والقلب ينظر الى ما أوردت النفس ليرى ماذا يزبن للنقل ويدبر
الفؤاد ، فاذا أقدمت النفس على محذور ، استخدم القلب العقل والعلم
جميعا ، واذا كانت النفس تدعو الى معصية سار القلب وسار معه سلطان
المعرفة وسلطان العقل حتى يزجر النفس ويضربها بسيف المخالفة ، ويرفض
ما عزمت الاقدام عليه • أما اذا غلبت سلطان الشهوة وسيطرت حلاوتها
ولذتها على القلب صار دخانها في الصدر حتى تبلغ من الفؤاد ونور العقل

(٨٠) الحكيم الترمذى ونظريته في الولاية : دكتور عبد الفتاح بركة : ج ٢

فتحيل الصدر الى ظلم واقترفت النفس الذنوب وهى غرحة بتلك الشهوة ويمضى الهوى فيبذر بذور السيئات حتى تظهر المعاصي على الجوارح وفى هذا الوقت تشرق أفراح القلب ويزول الغم والحزن ويتقرب من الله .

ومعنى ذلك أن الامام الترمذى يرى أن أفراح القلب وزينته غير أفراح النفس وزينتها اذ أن أفراح القلب مقرونة بحب الله ، وأما أفراح النفس فانها مقرونة بالهوى ، والهوى باب من أبواب النار والانسان فيه الناحيتين ، فمنذ ولادة الانسان وهو قد تغذى بالشهوات ووجد فيها لذته وفرحة ، وعندما يشب عن الطوق ويبلغ الرشد ، فانه يفرق بين الحلال والحرام ويوفى بحق اسلامه من أمر ونهى ، فيكون له قلب تتارعه النفس حتى توقعه فى المعصية . والقلب كاره للفسوق والعصيان ، لكن الشهوة تغلبه وتقهره والعقل يغيب وابليس اللعين يزين له ويغويه (٨١) .

ولما كان الانسان على هذا الوصف وتلك الصفات فانه يحتاج الى المجاهدة التى أمر الله بها :

« وجاهدوا فى الله حق جهاده » (المج : ٧٨)

ولقد وسع الله على عباده حتى لا يضيق عليهم بما بعلم فى جيلة الانسان من ضعف وجهل وشهوات . وقد أطلق لهم بعض الشهوات ومنعهم من البعض الآخر وحدد ووضع لهم الوسائل المشروعة وبين لهم الطريق

(٨١) الحكيم الترمذى ونظريته فى الولاية : دكتور عبد الفتاح بركة : ج ٢ ص ٦٤ وما بعدها .

فاذا وقع الانسان بعد ذلك في المعصية فلا عذر له . واذا أطاع نفسه واستبدت به الشهوات المحرمة وجب عليه العقاب والقصاص .

أمر الله الانسان بمجاهدة نفسه . اذا عرض لها عارض الشهوة ، اذ عليه أن يسكن غليانها ، ويتخلص من المعصية التي هي في باله فيحفظ جوارحه السبع ، لأنها أمانة عنده . فاذا استعمل الانسان الشهوة بما يرضى الله أثابه الله على ذلك . أما اذا تعدى المحذور من الشهوات صار ظالما لنفسه عاصيا لربه .

ويخلص الامام الترمذى الى أن مجاهدة النفس هي بالجملة منعها مما حرم الله عليها ومراقبتها بحيث لا يؤذن لها الا بما هو حلال ، والا فان الانسان اذا أذنب واتبع خطوات الشيطان وانحرف عن نور التوحيد بما فيه من حلاوة وأفراح وصار ملوما مخزولا ، لكن هذا الموقف الذى أورده الامام الترمذى هو موقف صعب فالانسان لا يأمن من الغفلة والنسيان وعدو الله واقف بالمرصاد يسلك مسالك الهوى الى العبد ويزين به نفسه فاذا اشتتت النفس شيئا مكر الشيطان بها ، لان في هذه الشهوات ما هو مباح للانسان وما هو محذور عليه ، فاذا استمرأت النفس حلاوة الحلال واستمكنت منها أصبح من السهل استجرارها الى حلاوة الحرام ، وما نهى الله عنه ولم يستطع القلب لضعفه أن يقيد النفس من اتيان الحرام ، والمؤمن يثوب ويعصى ، فاذا تاب رجع بين يدي الله وذلك بالاستغفار والتوبة ، والعبد يبذل الجهد فى السعى ، الا أن شهوات نفسه قائمة بين يديه ، لا يستطيع أن يمنعها الا بجهد ومشقة ولا يأمن أن يغفل ويضل (٨٢) .

وهكذا يصف لنا الامام الترمذى حال النفس فى جهادها كأنه فى موقعة حربية يحارب بسيف قلبه نفسه التى يغلبها أحيانا وتغلبه أحيانا ، ويرى الامام الترمذى أن الخلاص انما هو نزوع العبد الى مجاهدة انفسه ورياضتها ومراقبتها ومحاسبتها ومخالفتها ، وبذلك يستطيع فى حال الجهاد أن يروض نفسه ويؤديها وأن يمنعها من الحرام وما نهى عنه الله ، وعليه أن يلزم كل جارية من جوارحه السبع ويتابعها ويخالفها حتى تستسلم له ويستريح من سيطرتها وتحكمها ، فلذا اتجه اليها اتجه بحق واذا انصرف عنها انصرف بحق .

ويضرب لنا الحكيم الترمذى مثلا فى جهاد النفس ، فيرى أن النفس قد اعتادت على لذة الكلام ، فاذا ألزمها الانسان الصبر فيما لا يعنيه اعتادت على السكوت عن الكلام ، فاستراح الانسان فلا يتكلم الا بحق وصار سكوته عبادة وكلامه عبادة ونطقه عبادة واذا سكت سكت بحق (٨٣) . وليس ما يعنيه الحكيم الترمذى من أمانة الشهوة فى النفس أن يصبح الانسان ولا شهوة له ، لان ذلك لا يتفق مع طبيعة الانسان من حيث هو انسان انما يقصد الحكيم الترمذى بموت الشهوة تحولها من حال الى حال وذلك لتغيير مجراها كمجرى يحدده القلب والعقل فبدلا من أن تكون الشهوات متحركة فى مشاعر الانسان وتفكيره تصبح تابعة وذلولة لقلبه وعقله وبدلا من أن تكون متجهة اتجاها دنيويا متحررة من كل القيود ، تصبح موجهة توجيهها دينيا مقيدا ، فشهوة الكلام مثلا قائمة فى النفس

(٨٣) الحكيم الترمذى ونظريته فى الولاية : دكتور عبد الفتاح بركة : ج ٢

فإذا تعودت النفس على السكوت فليس معنى ذلك أن جب الكلام قدمات في النفس إنما النفس قد خضعت لحكم العقل بالسكوت وعدم الكلام فحسب أنه إذا ماتت شهوة الكلام على الحقيقة فإن الإنسان لا يستطيع أن يعود إلى الكلام مرة أخرى فالمقصود باماتة شهوة الكلام هو أن الرغبة في الكلام قد ماتت أو انصرفت إلى تحقيق ما يتطلبه العقل من الرغبة في الكلام متعلقة في القلب دون النفس ، والنفس إذا بغت عن رياضتها بعد أن تكون قد خضعت إلى ما يتطلبه القلب فإنها ترجع مرة أخرى إلى عباداتها السابقة فإن الغفلة من صفات النفس وأوصافها ، لقد وضع الحكيم الترمذى للمبتدئ في مجاهدة النفس نظاما خاصا يعتمد أساسا على حرمان النفس من كل ما تفرح به وما تستلذ به (٨٤) .

ويرى أنه ينبغي على المبتدئ أن يبدأ بالصوم ، فيصوم شهرين متتابعين توبة إلى الله ، ثم ينتقل من الصوم إلى الإفطار ، إلا أنه عليه أن يأكل اليسير ، وينقطع عن الفواكه واللحم ، وكذلك فيما يتعلق بالملابس فعليه أن يقنع باليسير . وكذلك سائر الأحوال التي تطلبها النفس ونجد فيها الفرح واللذة . ولقد انتقده ابن الجوزي في كتابه (تلبيس إبليس) فيما ذهب إليه الترمذى ورد عليه قائلا : أن ما وجهه من صيام شهرين متتابعين عند التوبة قول مرفوض ، ثم ما فائدة الامتناع عن تناول الفاكهة المباحة وإذا لم يطلع على كتب العلم فبأى شيء يمكن أن يقتدى المرید ، لكننا نرى أن الترمذى لم يقصد أن يعمم نظريته في مجاهدة النفس على

الناس كافة كما فهم ابن الجوزي ، كما يريد أن يقول أن من يسلك طريق
ريضة النفس ومجاهدتها ، فإن عليه أن يصوم شهرين • ولا يستطيع ذلك
كل الناس ، فليس ذلك تشريعا جديدا اذ أن الصيام عبادة مطلوبة • وكون
الانسان يصوم يوما أو شهرا أو شهرين فهذا راجع الى استعداده وقدراته
وتقديره لطريق جهاده لنفسه ، ثم أن الحكيم الترمذي قد استأنس في ذلك
الامر بقول عز من قائل :

« فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله •• »

(النساء : ٩٢)

لم يشرع الامام الترمذي شرعا جديدا كما زعم ابن الجوزي انما هو
قد اجتهد ، وربما كان اجتهاده في هذا الامر فيه شيء من المكابدة والمعاناة
لكن ليس ذلك هروبا عن آداب الدين وشريعته ، أما نقد ابن الجوزي واستنكاره
للإمام الترمذي عندما يقول أن على المجتهد عدم النظر في الكتب فإن مقصود
الترمذي أي لا ينظر المبتدئ في الكتب نظرة الفرح ، ولكن ينظر المبتدئ
في الكتب ليتعلم ما يحتاج الانسان من أمور الدين فهذا هو المطلوب وهذا
ما يرمى اليه الحكيم الترمذي فنقد الجوزي له فيما يتعلق بهذا الموضوع
مرفسوخ* •

وهناك نقد آخر وجهه اليه الدكتور أبو العلا عفيفي ، اذ يرى أن
الامام الترمذي ينظر الى النفس نظرة تشاؤمية وهي على حد تعبيره نظرة
غير اسلامية ••

ونحن لا نتفق مع رأى الدكتور أبو العلا عفيفى فيما ذهب اليه اذ أن الله سبحانه وتعالى ذكر في كتابه العزيز على لسان امرأة العزيز في قوله :
« وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي »

ولم يزد الامام الترمذى في تفسيره لجهاد النفس اكثر مما أورده الله سبحانه وتعالى عن النفس فهو حريص كل الحرص على أن يبين آفات النفس وعيوبها وطرق علاج أمراضها ورياضتها ومراقبتها ومعرفتها وبذلك يصل الانسان الى الصحة النفسية . فالنفس تحمل في طياتها طريق الاستقامة وطريق الضلال ، وعلى الانسان أن يعرف نفسه حتى يمكن أن يتقرب الى الله . وبذلك يصل الامام مقام الامن والطمأنينة والسكينة .

وبغير الطريق الذى انتهجه الامام الترمذى فان الانسان سيقع في العجب والاعتزار والتقصير واليأس وغير ذلك من الافات والنقائص ، والطريق الذى انتهجه الترمذى في معالجة أمراض النفس قد انتهجه كثير من العلماء المسلمين مثل المحاسبى في كتابه الرعاية ، والغزالى في كتابه احياء علوم الدين ، والياقنى قبله في قوت القلوب ، فضلا عن كتاب الروح للجوزية ، وكتاب ذم الهوى لابی الفرج الجوزى وغير ذلك كثير وكثير .
فالطب النفسى الاسلامى ليس طباً تشاؤمياً ، كما يعنى الدكتور أبو العلا عفيفى ، انما هو طب وقائى وعلاجى ، وهو أفضل كثيراً من الطب العلاجى وهذه اذ أنه يسد باب المعاصى والمخالفات فتنسب الى النفس ويصبح سلوكها سوياً والقلب معافياً سليماً .

٤ - أصل معنى الاخلاص^(٨٥)

يركز الصوفية على الاخلاص ويجعلونه أفضل من العلم والعمل ، لان الاخلاص ضد الرياء المفسد للعلم والعمل جميعا ، وهم يستندون في ذلك الى الايات القرآنية والاحاديث النبوية ... لذلك فهم يفتتحون به جميع الاعمال ، حيث أنه يعتمد أساسا على النية ، والنية باب الاعمال الصالحة أو الطالحة كما ورد في الحديث المتفق عليه « انما الاعمال بالنيات »^(٨٦) .

يقول عز من قائل :

« وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء »^(٨٧) .

والاخلاص هنا صنو التوحيد ، فالخلص موحد موقن بالله حنيفا أى

مائل بفطرته الى الاسلام ..

وعن أبى هريرة يقول الرسول ﷺ :

« ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى أجسامكم ولكن ينظر الى

قلوبكم »^(٨٨) .

فمن علامة المؤمن سلامة القلب ، فاذا كان القلب سليما والنية حسنة،

سمى العبد مخلصا ...

(٨٥) للمزيد راجع الفاظ الصوفية للمؤلف . الاخلاص .

(٨٦) السيوطى .

(٨٧) البينة : هـ

(٨٨) رواه مسلم .

أما المرائي فهو ذو الوجهين ، قلبه مريض ونفسه كذوب ، نيته سيئة
وان تظاهر بالطيبة ومكارم الاخلاق ، انما يفعل ليحقق مآربه ويمتدح بخير
حق ... وربما لا يكشف أمر المرائي لان فعله غير ظاهر ونيته مستترة
نذلك فان الله تعالى هو الذي يكشف أمره ويفضحه في الدنيا والاخرة ..

أكد أئمة الصوفية على معرفة النفس ومراقبتها ومحاسبتها ، واعتبروا
ذلك نوعا من التربية حتى تستقيم النفس وتصبح مسترسلة مع الله منسجمة
له وهي في خشية دائمة من غضبه تعالى ..

فكلما يراقب الله تعالى أفعال العباد ، فان على المؤمن أيضا أن يراقب
أفعاله ، فان كان خيرا حمد الله عليه ، وان كان فعلة شرا استتاب منه وندم
على فعله وأصدق النية ألا يعود اليه أبدا ...

فالمراتب لنفسه يعرف أن الله يراه :

« وهو معكم أينما كنتم » (٨٩) .

ويعلم تمام العلم انه تعالى لا يخفى عنه شيء :

« ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء » (٩٠) .

« يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور » (٩١) .

وفي الحديث القدسي يقول الرسول ﷺ :

(٨٩) الحديد : ٤

(٩٠) آل عمران : ٥

(٩١) غافر : ١٩ .

« أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فهو يراك » (٩٢) .

الرياء ذلك الشرك الخفى :

أخوف الخوف على أبقاء الامة الرياء ، حيث يتظاهر أصحابه بالاخلاص وقلوبهم مريضة بهذا الداء الخطير الذى يجعل الحق باطلا والباطل حقا .. والرياء نوع من الشرك الخفى ، والمرائى يظهر غير ما يبطن ، ويبين الناس خلاف ما هو عليه حقيقة ليخدعهم ، وهذا الرياء يدخل الى النفس البشرية مثل دبيب النمل ، ولا يسلم منه الا العارفون بالله ، والمخلصون الطائعون لله على الحقيقة ، لانه قد غاب نظرهم عن رؤيه الخلق بما أودعه الله فى قلوبهم من نور اليقين ، فلا يطلبون من الناس منفعة ولا يرجون منهم خدمة ، ولا يخشون منهم ضررا ، اذ أن أعمالهم جميعا خالصة لله ، وأن كانت ظاهرة للناس أجمعين .

ويتكلم الامام الغزالى فى (٩٣) — (الكشف والتبيين فى غرور الخلق أجمعين) — عن فرق المغترين ، فيقول : « وفرقة أخرى أغتروا بالصوم ، وربما صاموا الدهر كله ، وصاموا الايام ، وهم فى ذلك لا يحفظون سنتهم عن الغيبة ، ولا خواطرهم عن الرياء ، ولا بطونهم عن الحرام عند الافطار ، ولا من الهذيان بأنواع الفضول » .

ويرى الامام الغزالى أن هؤلاء المغترين قد تركوا الواجب واتبعوا المندوب (أى الجائز وظنوا أنهم يسلمون) ..

(٩٢) رواه مسلم مطولا .

(٩٣) راجع : الكشف والتبيين للامام الغزالى .

ويقول : « هيهات .. هيهات .. انما يسلم من آتى الله بقلب سليم » .
وليست الطاعة لله باظهار التقوى والورع والخشوع ، انما هي في
الاخلاص في تجنب الرياء من القلب .

ولذلك نجد أهل الحقيقة يراقبون أنفسهم ويتهمونها اذا مالت الى نوع
من العبادات دون نوع آخر ، أو أحببت شيئاً من الفضائل والفرائض دون
شيء آخر — كما أنهم يخافون اذا رأوا في أنفسهم فرحاً وسعادة وحظاً
وسروراً ، مما يقومون به من الطاعات ، فاذا ما وجدوا شيئاً من ذلك في
باطنهم تركوا هذا النوع من الطاعات والعبادات والمجاهدات .

ويروى عن بعض الصوفية ، أنه قد وجد نفسه تبني الخروج الى
الجهاد^(٩٤) مع المجاهدين ، وكانت تلح عليه في ذلك ، فتأملها فوجدتها ترجو
لذتها في الغزو والجهاد ، فلم يطاوعها ، وانما استخار هذا العبد الصالح
ربه عسى أن يلهمه الحق والصواب ، وقال مناجياً ربه « يا ربى أرشدنى
الى مقصد نفسى ... فانى أرانى متهما لها .. متشككا فيها .. » .

بقى على هذا الحال فترة يراجع فيها نفسه ، ويفتش عما بها من
آفات ، فاذا به يكشف أنها ترغب في الغزو من أجل راحتها الابدية ،
واستقرارها ، الازلى من تعب المجاهدات وكثرة الرياضات ، اذ أن صاحبها
كان يقتلها بهذه المكابدات كل يوم مرات ومرات ، ويمنعها عن حظوظها
وشهواتها ، التى تحبها وتصبو اليها ، ولم تجد هذه النفس طريقاً تتجو به

(٩٤) راجع : الفاظ الصوفية ومعانيها للمؤلف (المجاهدة) .

★ راجع للمزيد كتابنا : الشريعة والحقيقة (الرياء) .

من هذه الاثقال ، الا أن تقتل مرة واحدة ، وذلك لتستريح من هذا العناء ،
ومن التشديد والمنع والحظر والترويض والتأديب والتربية . . .

فلما علم هذا العبد الصالح عن نفسه ذلك ، رفض السفر للغير
واشتغل بتربية نفسه ، وتأديبها وعلاج ما ألم بها من آفات ، ومما لحقها
من اعوجاج ، أى أنه انصرف عن الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر . . .
فالنية هي أساس الحكم على قلب الانسان ، وفي ذلك يقول الله
تعالى :

« الا من أتى الله بقلب سليم » (٩٠) . .

ذلك أن هذا المستظهر للتقوى الخريص على إبهام الناس بالورع ،
انما قد خلا قلبه من نعمة التواضع ، وبلى في حب الدنيا وادعاء الاخلاص
والتوبة ، وهو على الحقيقة عبد فاجر ، لا يصلح معه نصيح ولا ارشاد ،
ولا ينفع معه علم ولا معرفة ، وان تظاهر بالصدق فاذا فهو وانصرفوا عن
نعمته بالتواضع ، تنور نفسه الامارة وتحزن ، بل وتقلب الى نفس شرسة
ناقمة ، تعتدى وتؤذى ، كأسد جائع خرج يهاجم فرائسه ، فلا يترك
أحدا الا ويزدرده ، ولا يشبع من الاذى والعدوان لانه كلف عن حقيقته
وبدت شرور نفسه الطاغية التي كانت متقنعة بالرياء الخفى ، والتواضع
الظاهرى الذى يكمن وراءه الكبرياء والاستعلاء وادعاء الربوبية .

فهو الشيطان يسير على الارض ، ولكن في ثوب الصالحين ، ازلز
المتواضعين والدين منه براء .

الكبر الخفى :

يبدو الكبر من الافات النفسية التى لا يسلم منها البشر ، لكن أسوأ أنواعه هو الكبر الخفى الذى ظاهره الرحمة وباطنه العذاب ...

والكبر آفة كثير من العلماء ، وهو باب الفاسد والضلالات ، والمدخل الذى يتصور الانسان أن فيه الراحة والامن ، ولا يعرف أنه دليل البعد عن الله ، وسبيل الكذب والنفاق والرياء ، وأكبر مغريات الكبر ، التظاهر بالتواضع ، والقلب منه خال ، والشيطان يحسن للمرء سوء عمله ليوقعه فى حبائل مكائده ، حتى اذا ما تم له ذلك ، وأصبح من حزب الشيطان ... تظاهر بأنه تقى ، ورع ، خاشع ، زاهد ... قد تركه الشيطان فريسة للاضطراب والقلق والحسرة والندم ...

وليس الكبر هو ظاهر العبد من التعانى على الخلق ، ولا السخرية والازدراء من فقراء العباد فحسب ، فهذا الكبر الظاهر يمكن أن يعالج منه الانسان ، اما بالنهى عن المنكر ، أو بالنصح لصاحبه لانه ضلالة ، لان الذى يتكبر ظاهرا ، انما لجهل فيه أو عدم معرفة ، أو لسبب نقص فى خلقه وفطرته أو لنسيان ناتج من مداهنة أقرانه وأصحابه له ، وذلك لطلب مصلحة ، أو للتقرب اليه فى خدمة ، أو منفعة ، فيجوز أن يكون غافلا عن تكبره ، جاهلا لانصرافه عن الطريق القويم ، والسبيل السليم ، متأثرا بمن حوله أصحاب السوء ، وأصدقاء الهوى ، فاذا ما وجد الصديق الصدوق الناصح الامين ، فانه ربما يرجع عن غيه ، وينصرف عن تعاليمه وتجبرده ، ويعلم أنه العبد الذى لا يملك لنفسه نفعا أو ضرا ، وأن ما كسبه من مال أو

جاء أو علم ، ، انما هو اختبار واستدراج من الله وأن ما يشتهي من داء
الكبر قد يكون فيه هلاكه ، وأن ما يستلذ به من التحكم والتجبر زائل
لا محالة ، لذلك لا يأمن أن يسلب ماله وجاهه ويفقد عقله ، وتخطف روحه ،
فهو عبد مملوك ذليل ، فأى مخلوق أذل منه لو عرف نفسه ، وأى مقام يجب
أن يرتقيه لو علم حاله .

وهذا المتكبر المظاهرى قد تملكته الدنيا بمظاهر خادعة ، وملذات مؤقتة
وشهوات عابرة ، يمكن أن ينفر عنها وأن ينصلح أمره ، ويعرف نفسه ،
ويرجع عن غيه وذلك عن طريق العلم ، أو بالنصيحة الصادقة فيترك
المداينة والنفاق ، ويهجر المدح الكاذب والرياء ، ويعرف أن كل ذلك لا يقود
إلا الى الخسران أو الضلال* .

أما صاحب الكبر الخفى ، فإنه أعظم فحشا ، فهو عكس المتكبر
المظاهرى تماما ، مظهره التواضع ، وظاهره الحياء ، وكلامه الرجاء ،
وحديثه الخوف من الله ، يجتمع اخوانه فى المحافل فيظهر غير ما يخفى ،
ويطعن النفس بالورع والتقوى ، ويبعث نفاقا فى الحاضرين الخشية والرهبة
من الله ، فيجلس فى أدنى مقعد من الناس ، ويقدم من هم أقل منه ، جاحا وأعز
مقاما ، ويرقع صغار القوم منه حتى يلقب بالتواضع ، ويطلب الدعاء من
فقراء الناس حتى ينعت بالصلاح ، والتقوى ، ويوهم غيره بأنه طالب
الآخرة ، بعيدا عن مطالب الدنيا وما فيها ، ويقرن ذلك بالصدق كفى
وخداعا ، وبالأحسان نفاقا ورياء ، وبالتذلل لله طمعا فى المغانم والمكسب
الدنيوية .

★ راجع للمزيد الشريعة والحقيقة للمؤلف . وكذلك الغنية للإمام عبد
القادر الجيلانى .

فهو المتكبر باظهار التواضع ، المتجبر باخفاء العدوان والاستعلاء .
الحريص على أن يظهر غير ما يبطن ، المتقرب الى عامة الناس ، وقلبه بعيد
عنهم ، بعد السماء عن الارض ، يحسبه العامة مؤمنا ورعا ، وهو مرء
يتخفى في زى الطعة ، متدثرا بمسوح الاخلاص ، ويعلم الله أن الضلال
أمامه ، والخداع قوامه ، وأن الدين منه براء .

وإذا نظرنا الى سلوك هذا الصوفي بعين الظاهر ، وحكمنا عليه بميزان
الحس ، لوجدنا أنه مقصر في فرائض الله ، متكاسل عن الجهاد في سبيلك
الله .

أما اذا حكمنا عليه حكما شاملا جامعا ، ظاهرا وباطنا ، وجدناه سائرا
في طريق الله ، منصرفا عن حظوظ نفسه ، متجها بكلية الى الثواب الاعظم
في الدنيا والاخرة .

ان الشريعة والحقيقة متحدان ، فلا غنى للشريعة عن الحقيقة ، ولا
للحقيقة عن الشريعة ، فاذا أظهر الانسان الطاعة الظاهرة بلا طاعة باطنة ،
فان ذلك معناه أنه خرج عن طريق الله وانتكس ووقع في شرك الرياء الخفى ،
اذ أن ذلك تطلع وميل لاظهار طاعته وخصوصيته التى اختصه الله بها من
دون الناس . وهذا هو الدليل على الرياء وعدم الاخلاص فى العبودية .

والعبد الصادق — فى حقيقة الامر — لا يهتم بنظر الآخرين ، ويكتفى
بأن يعلم به رب العالمين ، أما الذى يحب أن يعرف الناس فضله وعمله ،
فهو مرء ، ومن رغب فى أن يتعرف الناس على حاله واستقامته فهو كاذب ،

لان المؤمن الحق هو الذى يخفى حاله عن الناس ويجتهد فى أن يذكره
الناس بطاعاته ، بل عليه أن يكتم عنهم اخلاصه فى طاعة الله ما استطاع
الى ذلك سبيلا .

ويرى بعض الصوفية أن الذى يعصى الله أخف ضررا من هذا المرائى
لان العاصى ، انما هو ظاهر للناس ، يمكن أن يقام عليه الجحد ، على ما اقتترف
من ذنوب ، كما أنه يمكن أن يرجع عن غيه ويتوب عن آثامه ، أما المرائى ،
فهو مريض القلب الذى يظهر غير ما يبطن ، فهو أكثر الناس نفاقا وكذبا
ورياء .

لذلك يعتبر المرائى عند أئمة الصوفية أشد فجورا وفسقا من العاصى
لانه يستظهر الطاعات وأعمال البر وأفعال الخير ، ويبطن فى داخله الكفر
والفسوق والعصيان .

الخوف والرجاء :

لو لم تستتبع آيات الخوف من وعيد الله ، آيات الرجاء بوعد الله
لاظلمت الحياة على الارض ولو لم يذكرنا الرسول بالجنة ونعيمها مع النار
ولهييها لقنط الانسان رحمة الله .

بلغ رسول الله عن أصحابه شىء ، فجمعهم وخطب فيهم فقال :

« عرضت على الجنة والنار فلم أر كاليوم فى الخير والشر ، ولو
نعلمون ما أعلم ، لضحكتم قليلا وبنيتكم كثيرا » (٩٦) .

تأثر صحابة رسول الله بهذه الموعظة وعظم خوفهم ، وطال انزعاجهم من هول الآخرة ، فما أتى عليهم يو أشد من هذا اليوم ، فغطوا رؤوسهم وهم يخفون نسيجهم بالبكاء ..

لقد ذكرهم رسول الله ﷺ بالآخرة ، وهم يرون أنفسهم بين يدي الله ، فيتملكهم الخوف الشديد ، ويكون بكاء مرا ، وتذكروا حديث رسول الله :

« لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيم أفناه ، وعن علمه فيم فعل فيه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه » (٩٧) ..

لقد بكى أصحاب رسول الله ﷺ عندما ذكرهم بأخبار الآخرة ، وكأنه قرأ عليهم كتبهم وكأنه تلى قول عز من قائل :

« يومئذ تحدث أخبارها » (٩٨) .

وما أخبارها ؟ يقول لهم الرسول ﷺ :

تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها .. تقول :

« علمت كذا وكذا في يوم كذا وكذا ... فهذه أخبارها » (٩٩) .

ألا يخاف الناس كل الناس من سماع أخبار الآخرة ، ألا ترتعد فرائصهم من هول ما يسمعون ، وكيف يطيب لهم العيش وقد اقتربت منيتهم ...

(٩٧) رواه الترمذی .

(٩٨) الزلزلة : ٤ .

(٩٩) رواه الترمذی .

وكيف ينعم الناس وهم يتذكرون يوم الحشر وقد حشروا حفاة عراة
غير مختونين نساء ورجالا ... فالامر أهم من أن ينظر بعضهم الى
بعض ...

لكن لو بقى هذا الخوف قائما على قلوب صحابة رسول الله ، لبكوا
الدهر كله ، ولعظمت خشيتهم من هول الآخرة ، فما هناؤا ، من طعام وما
تلفذوا بالنساء على فراش ، وما استمتعوا بمال أو رياش ..

لو أن الانسان تذكر آيات الوعيد والخوف الشديد ، كأن يتلو على
نفسه :

« واياى فارهبون » (١٠٠) .

« ان بطش ربك لشديد » (١٠١) .

« ان أخذہ أليم شديد » (١٠٢) .

« وذلك يوم مشهود » (١٠٣) .

« وما تؤخره الا لاجل معدود » (١٠٤) ..

« فمنهم شقى وسعيد » (١٠٥) ..

« وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » (١٠٦)

١٠٠) البقرة : ٤٠ .

١٠١) البروج : ١٢ .

١٠٢) هود : ١٠٢ .

١٠٣) هود : ١٠٣ .

١٠٤) هود : ١٠٤ .

١٠٥) هود : ١٠٥ .

١٠٦) الحج : ٢ .

لو أن الإنسان بقى على هذا الخوف من وعيد الله دهرًا ، لقنسط من رحمته ، وذاب من رهبته ، وأضاع عمره فزعا مرتعبا من بطش الله الشديد .
لكن سبق عدل الله تعالى رحمته ، فكان مع جناح الخوف جناح الرجاء ، وهما جناحا الايمان ، وكأن الايمان طائر له جناحين أحدهما الخوف والاخر الرجاء ، وبهما معا يستقيم طيرانه ، فاذا ما فقد أحدهما أو كلاهما لم يستطع الطيران .

ليس هناك رجاء في الله أفضل من ذلك الحديث الذى ذكره معاذ بن جبل عند موته ورواه أنس رضى الله عنهما :

قال الرسول ﷺ : يا معاذ

معاذ : لبيك يا رسول الله وسعديك

الرسول : يا معاذ

معاذ : لبيك يا رسول الله وسعديك

الرسول : يا معاذ

معاذ : لبيك يا رسول الله وسعديك

الرسول ﷺ :

ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله صدقاً من

قلبه الا حرمه الله على النار ...

واذا استمع المسلم الى هذا الحديث عمر قلبه الرجاء وال...

الله ، وأمن ساعة من وعيد الله ... وربما ساعات وأيام ...

لذلك فقد سأل معاذ الرسول ﷺ أن يبلغ الناس كل الناس بهذا الحديث الذي يسكن القلوب ويملا النفوس طمأنينة وأمنا قال معاذ للرسول صلى الله عليه وسلم :

أفلا أخبر الناس بهذا الحديث فيستبشروا ؟

فأجاب ﷺ :

اذن ... يتكلموا ...

لقد خاف الرسول ﷺ أن يتوكل الناس عند سماعهم هذا الحديث ويتبطلوا عن السعى وأن يتقاعسوا عن مجاهدة النفس وتمويدها على صالح الاعمال ...

ولو لم يخف معاذ بن جبل رضى الله عنه أن يقع في اثم كتمان العلم ، وخاصة اذ كان حديث رسول الله ، لو لم يخف معاذ وهو على فراش الموت من اثم كتمان الحديث المذكور ما حدث به أحدا ولحبسه معه في قبره الى يوم يبعثون ..

ان الرجاء في الله يعطى للانسان القوة على مواصلة الحياة برغم ذنوبه العديدة ومعاودة اقتراف ذنوب جديدة ، يقول أبو هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« جعل الله الرحمة مائة جزء ، فأمسك عنده تسعة وتسعين وأنزل في الأرض جزءا واحدا ، فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى أن الدابة ترفع سرجها عن ولدها خشية أن تصيبه » (١٠٧) .

لقد أراد الرسول ﷺ أن يبشر صحابته ، وأن يطمئن قلوبهم ، فسمع إلى رؤوس الجبال ويعترل النساء ويظلماً نهاره ويسهر ليله ، ويكثر من وجود آيات الترهيب والندير والتخويف الشديد التي جعلت بعضهم يفر العبادة أثناء الليل وأطراف النهار ويبكى خوفاً من وعبد الآخرة ولا يأمن نفسه من مكر الله .. لقد بشر الرسول صحابته برب كريم غفور رحيم ، فيقول لهم أذنب عبد ذنباً ، فلجأ إلى الله تعالى فقال العبد :

— اللهم اغفر لي ذنبي ...

قال الله تبارك وتعالى :

« أذنب عبدي ذنباً ... فعلم أن له ربا يغفر الذنب .. ويأخذ بالذنب .. ثم عاد فأذنب العبد فلجأ إلى الله تعالى وقال » :

— اللهم اغفر لي ذنبي ...

فقال الله تبارك وتعالى :

أذنب عبدي ذنباً .. فعلم أن له ربا يغفر الذنب .. ويأخذ بالذنب .. ثم عاد العبد إلى الذنب فأذنب ، فلجأ إلى الله فقال :

— أي رب ... اغفر لي ذنبي ...

فأجاب تبارك وتعالى :

« أذنب عبدي ذنباً .. فعلم أن له ربا يغفر الذنب .. ويأخذ بالذنب .. »
.. لقد غفرت لعبدي ، فليفعل ما يشاء (١٠٨) ..

وتظهر آيات الرحمة في هذا الحديث ، فبرغم عودة العبد الى اقتراف الذنب ، فقد وجد ربا غفورا رحيمًا يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر منه ، ما دام محافظا على طلب المغفرة متوسلا الى الله أن يعفو عنه ويصفح عن ذنبه .. وهنا تتجلى معاني الرحمة الالهية ، التي تجعل قلب العبد مستبشرا بالله راجيا له تعالى ... وهو يعلم علم اليقين أنه تعالى ! أن يخله أبدا حين يتذكر قوله تعالى :

« ورحمتي وسعت كل شيء » (١٠٩) .

وعندما يتذكر المذنب قوله تعالى :

« يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ... انه هو الغفور الرحيم » (١١٠) .

فالانسان المؤمن يحيا بين الخوف والرجاء ، الخوف من وعيد الله والرجاء في وعد الله ، فمع وجود الترهيب يوجد الترغيب ، ومع الخوف من عذاب جهنم يوجد الاستبشار بنعيم الجنة ، وبين هذا وذاك يتطهر الانسان من الادران ، ويغتسل من الاثام ويولد في كل توبة ميلاذا جديدا ، ويجد في رحمة الله الملجا الاخير فيطرح حمله الثقيل ويدخل في رحمة الله فيولد من جديد ...

(١٠٩) الاعراف : ١٥٦ .

(١١٠) الزمر : ٥٣ .

الباب الثالث

الفصل الثاني

١ - الرؤيا في عهد الرسول

قال تعالى : « يا أيها الملا أفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ »^(١)

قال تعالى : « قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِمَعَالِمِينَ »^(٢)

يقول الرسول ﷺ : « إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَحِبُّهَا فَاِنَّمَا هِيَ مِنْ اللَّهِ فَلِيَحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلِيَتَحَدَّثَ بِهَا ، وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُهُ فَاِنَّمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ ، وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَحَدٍ فَإِنَّمَا لَا تَضُرُّهُ »^(٣)

من هذا الكلام الطيب يتضح لنا أن هناك رؤى صادقة ، كما أن هناك أضغاث أحلام ، فليس كل ما يراه الإنسان في المنام صحيحا يجوز تعبيره ، إنما الصحيح منه ما كان من الله تعالى .

والرؤيا الحق تنقسم الى خمسة أقسام هي :

١ - الرؤيا الصادقة :

وهي الرؤيا الظاهرة الصدق ، وهي جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وهي واردة في قوله تعالى * :

(١) يوسف : ٤٣ .

(٢) يوسف : ٤٤ .

(٣) للمزيد كتابنا : نحو علم : نفس إسلامي

« لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق . لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين » (٤) .

والرؤيا الصادقة تجدها أيضا في قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام في قوله تعالى على لسان خليله :

« يا بنى انى أرى فى المنام انى أذبحك فانظر ماذا ترى ، قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين » (٥) .

وفى قوله تعالى :

« وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا » (٦) .

فالرؤيا الصادقة بهذا المعنى هى بمثابة الامر الالهى الواجب التنفيذ، اذ أنها تأتى من الله مباشرة بدون واسطة ، كما أنها لا تحتاج الى تعبير أو تفسير .

٢ - الرؤيا الصالحة :

وهى بشرى من الله الى العبد ليحيى فى نعمة ودمرور ويثبت بها الله سبحانه وتعالى قلبه ، ولقد سأل أبو ذر الغفارى الرسول ﷺ عن المبشرات فقال :

« هى رؤى يراها المؤمن ، فتتحقق له » (٧) .

(٤) الفتوح : ٢٧ .

(٥) الصافات : ١٠٢ .

(٦) الصافات : ١٠٥ .

(٧) الشيخ ابن شاهين الظاهرى : الإشارات فى علم العبارات ص ٢-١٣

وقد بينها الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز في قوله :

« فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشرى » (٨) .

وقوله تعالى :

« لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » (٩) .

ومن البشرات ما هي تحذير من الوقوع في الذنوب والفتن على الغفلات والزجر عن المخالفات فهي بمثابة انذار من الله تعالى للعبد ، وغون له في تجنب الخطيئة ، والبعد عن الهوى ، وهي تعد بهذا المعنى طريقا للصححة النفسية في الدنيا والآخرة وقد وردت في قوله تعالى :

« وما فرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين » (١٠) .

وروى عن ابن عمر أنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات غداة بعد طلوع الشمس فقال :

« رأيت قبل الفجر كأني أعطيت المقاليد والموازين ، فأما المقاليد فهي المفاتيح وأما الموازين فهذه التي يوزن بها ، فوضعت في كفة ووضعت أمتي في كفة فوزنت بهم فرجحت ، ثم جيء بأبي بكر فوزن بهم فرجح ، ثم جيء بعمر فوزن فرجح ، ثم جيء بعثمان فوزن فرجح ، ثم رفعت (١١) .

(٨) هود : ٧٤ .

(٩) يونس : ٦٤ .

(١٠) الكهف : ٥٦ .

(١١) ذكره أحمد في مسنده والطبري في الرياض النضرة ج ١ ص ٥٢ .

ويعلق الطبري على هذه الرؤيا التي لا تحتاج الى تعبير — أن الرسول ﷺ قد رجحت كفته على الامة ، وكذلك أبو بكر وعمر وعثمان ، ثم رفع الميزان وهذه اشارة الى الاختلاف الذي حدث بين المسلمين •

٣ — الرؤيا بطريق ملك الرؤيا :

وهي الرؤيا التي يراها الانسان عن طريق ملك الرؤيا ويسميه الامام ابن سيرين^(١٢) (روحائيل) ، ويسميه الشيخ الامام النابلسي^(١٣) (صديقون) •

وهذا الملك اما أن ييشر برؤية حسنة ، وتأتى للرأى فتتحقق في الواقع بعد أيام ليكون الرأى في نعمة وسرور ، أو ييشر برؤيا منذرة ، وهي التي تتحقق مباشرة بعد الرؤيا لكي لا يعيش الرأى مغموما •••

روى أن الرسول ﷺ كان كارهها موافقة النصارى أن يضرب بالناقوس في وقت الاذان ، فرأى عبد الله بن زيد هذه الرؤيا ، فقال : رأيت انه قد طاف بي في الليل رجل وعليه ثوبان أخضران وفي يده ناقوس ، فقلت له : أتبيع الناقوس ؟ فقال : وماذا تصنع به ؟ قلت : أدعوه الى الصلاة ، قال : ألا أدلك على خير من ذلك ، فقلت : بلى ، قال : تقول : الله أكبر •• الله أكبر •• الى آخر الاذان •

فلما أصبح عبد الله بن زيد أخبر الرسول ﷺ بما رأى ، فقال صلى الله عليه وسلم أن هذه الرؤيا حق ان شاء الله ، فقم مع بلال ودعه يؤذن بما رأيت ، فانه أقوى منك صوتا •••

(١٢) ابن سيرين : منتخب الكلام في تفسير الاحلام ص ٢-٧ •

(١٣) النابلسي : تعبير الانام في تعبير المنام ص ٨-١ •

ثم أذن بلال في المسلمين فسمعه عمر بن الخطاب .. رضى الله عنه
فخرج من بيته قائلاً : والذي بعثك بالحق ، لقد رأيت مثل الذي رأى
(يقصد بن زيد) •

فقال ﷺ فله الحمد (١٤) ...

٤ - الرؤيا الرمزية :

وهي من الروح وتحتاج الى مفسر أو معبر يبين معانيها ويشرح
مدلولها ، وهناك شروط يجب أن تتوافر في المعبر الذي يفسر الرؤيا
الرمزية •

روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : رأيت كائى أعطيت قدحا كبيرا مملوءا
ابنا ، فشربت منه حتى امتلأت ، فرأيتها تجرى في عروقى بين الجلد
والعظم ، ففضلت منها فضلة فأعطيته أبا بكر ، قالوا : يا رسول الله هذا
أعلم أعطاه الله لك حتى اذا امتلأت منه ففضلت فضلة فأعطيته أبا بكر •
فقال ﷺ : قد أصبتم (١٥) •

٥ - الرؤيا بالشهود :

وهذه الرؤيا تصح للصبي والمؤمن والكافر ، كرؤيا يوسف - عليه
السلام - وهو صبي لم يتجاوز السابعة ، ورؤيا فرعون مصر وهو كافر في
قصة سيدنا يوسف - عليه السلام •

(١٤) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن اسحاق •

(١٥) عن ابن عمر وأخرجه ابن حاتم ...

روى الامام على بن أبى طالب — كرم الله وجهه — لابنه الحسن فى اليوم الذى قتل فيه : « يا بنى رأيت الرسول ﷺ فقلت له يا رسول الله ما لقيت من أمثلة من الشدة والخصومة ، فقال : ادع الله عليهم ، فقلت : اللهم أبدلنى بهم خيرا منهم ، وأبدلهم بى من هو شر منى • ثم انتبه وخرج للصلاة فقتله ابن ملجم (١٦) ••

هذا وقد وردت أحاديث نبوية كثيرة فيما يختص بالرؤيا عن الرسول ﷺ منها :

- ١ — « من لم يؤمن بالرؤيا الصالحة لم يؤمن بالله » •
- ٢ — « لم يبق من النبوة الا المبشرات يراها المؤمن أو ترى له » •
- ٣ — « أصدقكم حديثا ، أصدقكم رؤيا » •

أما الحلم أو الرؤيا الباطلة فتقسم الى سبعة أقسام :

١ — حديث النفس :

حديث النفس تعبير عن أمانى النفس أو تمنياتها ورغباتها الدنيوية وحظوظها الشهوية وأضغاثها وخيالاتها •• مثل أن ينام النائم وفى نفسه لذة محرمة ، أو رغبة كاذبة ينزع الى تحقيقها ، وكل أمانى النفس لا يعول عليها لانها من الشيطان ، وأن الله تعالى ينسخها فلا تحقق كما أنها كأحلام ليس لها من تفسير لقوله تعالى :

« الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان »

(الحج : ٥٢)

٢ — الحلم الموجب للاغتسال :

وهو الحلم الذى يتوجب فيه الطهارة من الجنابة ، وليس لهذا الحلم عند الائمة تأويلا ، الا أن الامم ابن سيرين^(١٧) .. يرى أن الجنب أو المرأة الحائض يمكن أن ترى رؤيا صادقة فلا تخل الجنابة أو الحيض بصحة الرؤيا في ذاتها ، وانما المدار على موضوع الرؤيا ، فإذا كانت تتعلق بموافقة أو علاقة محرمة فانه تعد من الابطال ، ومن نحسين الشيطان للأفواحش ، وذلك تصديقا لقوله تعالى :

« الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء » (البقرة : ٢٦٨)

٣ — تهاويل الشيطان :

أحيانا يتسلط الشيطان أو يسلط أتباعه على النائم ليفزعه ويرعبه ويخيفه ويهول اليه الامر ويلقى الحزن والغم والهم في قلبه ليخيفه ، وقد ورد في ذلك قوله تعالى :

« انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا ويأس بضرهم شيئا
الا باذن الله » (المجادلة : ١٠)

٤ — افعال السحرة :

يقوم بعض السحرة من الانس أو الذين يعوذون بالجن في بعض أعمال السحر وذلك لاستجلاب منافع ، ويستعين السحرة ببعض الرموز والطلاسم والادعية والتعاويذ ، ويدخلونها أحيانا في روح النائم .. وقد ورد ذلك في قوله تعالى :

(١٧) الامام ابن سيرين : منتخب الكلام في تفسير الاحلام ، ٦ ص ١٨
في كتاب تعطير الانام .

« وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم
رهقا » (الجن : ٦)

٥ - غلبة الطبائع :

لانسبان طبائع أربعة .. السوداء .. والصفراء .. والبذعم ..
وللدم^(١٨) ، وعندما تتكرر هذه الطبائع ويختلف بعضها مع بعض ويغلب
احدهما على الاخرى ، فان النائم في هذه الحالة يرى بحسب الطبيعة
الغالبة عليه ، فاذا كان غاضبا كان حلمه عدوانا أو انتقاما أو كيدا .. وهكذا
الامر في باقى الطبائع * .

٦ - الذكريات القديمة :

يقول بعض الائمة أن الذكريات القديمة جدا ويسمونها بالرجع ،
والتي يرى صاحبها نفسه فيها في زمن منذ عشرين عاما (مثلا) أنها من
الاضغاث والباطيل .. كأن يرى النائم نفسه في المنام صبيا صغيرا ،
رغم أنه شيخ في السبعين من عمره .

٧ - الحلم الشيطاني :

أحيانا يتعرض الشيطان للانسان بوسوسته لصرفه عما أمره الله ، كأن
يحسن له أفعال الشر في النوم فيوسوس له ، ولا يعد ذلك من الرؤيا لانه
أمر منكرونها عن المعروف وذلك تصديقا لقوله تعالى :

« واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله » (فصلت : ١٣٦)

(١٨) ابن القيم الجوزية : الروح .

★ راجع كتابنا : نحو علم نفس اسلامي (الرؤيا لا اضغاث أحلام) .

وهكذا نستطيع القول أن الرؤيا كعلم لها أصل في الشريعة الإسلامية في كتاب الله وسنة رسول ﷺ ، أما الرؤيا الباطلة فهي أضغاث أحلام وقد أوضحنا أقسامها المختلفة ووجدنا أن معظمها راجع إلى وسوسة الشيطان وغوايته للإنسان .

٢ — الرؤيا عند العلامة ابن خلدون

يعتبر ابن خلدون الرؤيا علم من العلوم الشرعية ، ولقد ألف في هذا العلم العديد من العلماء المسلمين ، ويعد ابن سيرين من أشهر العلماء المسلمين في علم الرؤيا ، فقد دون فيه الكتب بعد أن كان ما يزال متناقلا بين السلف ...

ولقد ألف في هذا العلم بعد ابن سيرين^(١٩) العالم الإسلامي « الكرمانى » ثم أن علماء الكلام المتأخرين قد أدلوا بدلوهم فيه ، وأكثروا في استنباط مسائله وعرض موضوعاته وشرح أغراضه ومرامييه ... ويقول ابن خلدون في مقدمته أن أهل الغرب اهتموا بهذا العلم وتداولوه ، بينهم وعدد بعض علمائه كابن أبى طالب القيروانى الذى كتب فيه كتابه « الممتع »^(٢٠) وكذلك عالم آخر يلقب « بالسالى » أصدر في علم الرؤيا كتابا أسماه الاشارة .

وللشيخ عبد الغنى النابلسى كتابا أسماه « تعطير الانام في تعبير المنام »^(٢١) وكذلك فان للشيخ ابن شاهين الظاهرى مؤلفا في هذا العلم

(١٩) له كتاب مشهور أسماه منتخب الكلام في تفسير الاحلام .

(٢٠) مقدمة ابن خلدون — ص ٤٧٨ المكتبة التجارية .

(٢١) لم يصل إلينا هذا الكتاب .

أسماء « الاشارات في علم العبارات » ، وهناك جلة من العلماء كتبوا فيه وأفاضوا ولم ينكر أحد من العلماء علم الرؤيا أو يشكك فيه ...

ويقول العلامة ابن خلدون :

« وأول ما بدأ به النبي ﷺ من الوحي الرؤيا فكان لا يرى رؤيا الا وجاءت مثل فلق الصبح » ..

ويستطرد ابن خلدون قائلاً :

إذا انتهى الرسول ﷺ من صلاة الفجر يقول لأصحابه :

« هل رأى أحد منكم الليلة رؤيا ؟ »

ويعلق ابن خلدون على ذلك فيقول :

لقد كان الرسول يسأل أصحابه ليستبشر بما وقع لهم من الخير بما فيه ظهور الدين واغرازه ...

ويقرر ابن خلدون أن الرؤيا وتفسيرها كان موجوداً عند السلف الصالح كما هو موجود عند الخلف ، ويعتقد أن هذا العلم كان موجوداً أيضاً في الأمم السابقة الا أنه لم يصل إلينا ... وذلك اكتفاء بتعبير المعبرين دون العمل على تدوينه والتأليف فيه ... فلم يهتم أحد في رأى ابن خلدون قبل العلماء المسلمين بالتأليف فيه وشرح مسائله ..

ويدلل ابن خلدون على أن علم الرؤيا كان موجوداً في الأمم السابقة وأن الرؤيا حقيقة في صنف البشر على الاطلاق ، ويؤكد على ذلك برؤيا يوسف الصديق عليه السلام وبتعبيره للرؤيا كما ورد في القرآن الكريم ..

« يا أيها الملأ أفتوني في رؤيائى ، قلوا أصفنا أحلام وما نحن بتأويل
الاحلام بعالمين » (٢٢) ..

ولقد كان رسول الله ﷺ يقول :
لم يبق من النبوة الا المبشرات ... ولما سئل عن المبشرات قال :
« الرؤيا الصالحة » (٢٣) .

ولقد سأل أبو ذر الغفارى الرسول ﷺ عن المبشرات فقال :
« هى رؤى يراها المؤمن فتتحقق له » .
ويستشهد ابن خلدون بالحديث المتواتر عن أن الرؤيا الصالحة جزء
من ستة وأربعين جزءا من النبوة (٢٤) ...

حقيقة الرؤيا :

يرى ابن خلدون أن الرؤيا ادراك للغيب ، أى ادراك لما هو مغيب
عن المدركات الحسية فى الانسان ، لكن ذلك ليس معناه استحالة ادراكها اذ
تدرك بوسائل أخرى غير الحس أى عن طريق الروح ...

ويبين لنا ابن خلدون (٢٥) أن الروح ويسميه بالروح القلبي وهو عبارة
عن بخار لطيف ينتشر فى الشرايين والاعوية الدموية فى جميع أجزاء البدن
... وبه يكتمل الإحساس الخارجى ، كما أنه بهذا البخار اللطيف المنبعث
من الروح القلبي تباشر القوى الحيوانية فى الانسان وهما ...

(٢٢) يوسف : ٤٣ ، ٤٤ .

(٢٣) رواه مسلم عن جابر .

(٢٤) المقدمة ص ٤٧٥ .

(٢٥) نفس المرجع ص ٤٧٦ .

ونكن عند النوم يحتبس هذا البخر اللطيف المنبعث من الروح القلبي
عن سائر البدن ، نتيجة ما يغشى النائم من برودة الجسم ، فيقتصر نشاطه
في مركزه الاصلى وهو الروح القلبي ... فيتعطل عمل الحواس الخمس
كلها فلا يرى النائم ولا يسمع ولا يتذوق ولا يحس هو معنى النوم ...

ويستطرد ابن خلدون قائلا :

« والروح القلبي تابع للروح العاقل من الانسان والروح العاقل هو
المدرِك لجميع الاشياء والافعال والاعمال الموجودة في عالم الامر ...
اذ هو عين الادراك أو الادراك بالذات أو هو حقيقة الادراك » ..

لكن ما دام الروح العاقل من الانسان يدرك كل ما في عالم الامر ،
فلماذا لا يدرك الانسان المعنويات ... يجيب ابن خلدون على ذلك :

« يمنع ادراكه للمعنويات ما هو فيه من حجاب ، اذ يحجب عنه الاستغال
بالبدن وما ينعلق به من حواس وقوى حيوانية ... ولو قض هذا الحجاب
لاستطاع أن يرجع الى حقيقته وهي عين الادراك أو الادراك بالذات فيدرك
كل الاشياء ، ويعقل كل المدركات » ..

كلما خفت شواغل الحس ومطالب البدن واشباغات القوى الحيوانية،
كلما تجرد الروح العاقل من الانسان ، فاستعد لقبول المدركات اللائقة من
عالمه وهو عالم الروح ...

فالشواغل الحسية والحواس الظاهرة هي اذن أعظم الشواغل التي
تعوق الروح العاقل من استقبال المعنويات وادراك الحقائق المستطورة في
عالم الروح ..

فإن حثت مناعل الروح العاقل — كما سبق القول — أدرك نحة من عالم الروح بقدر تجرده ، فإذا رجع إلى البدن الذي هو فيه ، فإنه لا يستطيع أن يتصرف إلا به أي عن طريق المدركات الحسية بعامة والخيال بخاصة .

ويحدد ابن خلدون وظيفة الخيال في حال الرؤيا ، ويرى أن عالمه هو في انقراع الصور المحسوسة ليحولها صوراً خيالية ... ثم يدفعها إلى الحافظة لتحفظها له وقت الحاجة إليها ... وكذلك فإن النفس تقوم أيضاً بنفس هذه العملية إذ تحول الصور المحسوسة وتجردها إلى صور منسائية عقلية .

فمن طريق التجريد يحدث تحول للصور من المحسوس إلى المعقول ويصبح الخيال الواسطة في هذه العملية .

وينتهي ابن خلدون إلى كشف حقيقة الرؤيا ، مبين أن النفس الانسانية إذا أدركت شيئاً من عالمها ، ألقت به إلى الخيال الذي بدوره يصوره بالصورة المناسبة ثم يدفعه إلى الحس المشترك فيراه انشائاً كأنه شيء محسوس له طول وعرض وعمق .

فحقيقة الرؤيا إنما تتم — في رأي ابن خلدون — عن طريق الروح العقلي المدرك لكل ما في عالم الامر ، والذي ينتزل هذه المدركات إلى الحس ، الواسطة بينهما هو الخيال^(٢٦) ...

الرؤيا واضغات الاحلام :

ويفرق ابن خلدون بين الرؤيا الصالحة وبين أضغات الاحلام الكاذبة، ويرى انها كلها صور من الخيال في حال النوم ، إلا أنه في حالة الرؤيا الصالحة تكون تلك الصور منتزلة من الروح العقلى المدرك مباشرة .

أما اذا كانت هذه الصور مأخوذة من الحافظة وهى صور تكون قد أودعها الخيال في الحافظة حين اليقظة ، فان هذه الرؤيا كاذبة وهى ما يطلق عليها أضغات أحلام أو الابطال كما ورد عن عز من قائل على لسان العزيز والسحرة :

« يا أيها الملا أفتونى فى رؤياى » (يوسف : ٤٣)

« قالوا أضغات أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين »

(يوسف : ٤٤)

تعبير الرؤيا :

يدرك الروح العقلى فى حال النوم — كما سبق القول — مدركات مناسبة له من عالمه ؛ فاذا أدركها ألقاها الى عالم الخيال الذى يصورها بدوره فى صورة مناسبة للمعنى الذى ألقى اليه على قدر الامكان .. ويضرب ابن خلدون لذلك بعض الامثلة ، فيقول :

« يدرك الخيال معنى السلطان الاعظم فيصوره بحرا ، ويدرك معنى العداوة فيصورها حية أو ثعبانا » (٢٧) ، فاذا استيقظ النائم انه لا يعلم من أمر رؤياه ويرجعها الى حقيقتها ، فيعبر له البحر بالسلطان الاعظم والحية بالعداوة والبغضاء .

ويعتمد المعبر في ذلك على قوة التشبيه بعد أن يتيقن من أن البحر صورة محسوسة ، لذلك فهو يحتاج الى الإهداء الى قرآن وأدلة مما يقتضى معه أن يكون صاحب علم وبصيرة (٢٨) .

فالمعبر عندما عبر عن البحر بالسلطان العظيم ، فكأنه ربط بينهما عن طريق المشابهة والمناسبة ، فالبحر عبارة عن خلق عظيم والسلطان كذلك والحية عظيمة الضرر والايذاء والعدو كذلك : والوانى يعبر عنها بالانساء فكلاهما أوعية ...

ويبين لنا العلامة ابن خلدون أن من الرؤيا ما يكون صريحا واضحا لا يحتاج الى معبر لتأويلها وللماكلة بين المدرك وبين شبيهه ويستشهد بما ورد في الصحيح عن الرسول ﷺ :

الرؤيا ثلاث : رؤيا من الله ... ورؤيا من الملك ... ورؤيا من الشيطان ..

لذلك فان الرؤيا الصريحة لا تحتاج الى تأويل لانها من الله ، والرؤيا من الملك هي رؤيا صادقة الا انها تحتاج الى معبر لتأويلها ، وأما الاضغاث فهي الرؤيا من الشيطان ولا تعبیر لها ولا تأويل (٢٩) .

(٢٨) للمزيد راجع كتاب : نحو علم نفس اسلامي للمؤلف (الرؤيا لا أضغاث أحلام) .

(٢٩) قد بين ابن سيرين أنواع الرؤيا الصادقة وفصلها في خمسة أقسام لا يفرق علماء النفس الحديث بعامة والتحليل النفسى بخاصة بين الرؤيا والأحلام فيجعلون الحلم مثل الرؤيا ويقولون عنه أن الطريق الملكى لفهم الشخصية الإنسانية كما يزعم سيجموند فرويد والذي يقول أن الحلم الناقص أن المشوه يمكن أن يعبر عن معنى ، وأن تستكمل بمعرفة المعبر جوانبه حتى يصبح ذا مغزى ومعنى .

ولمزيد من الاطلاع يمكن الرجوع الى كتاب التحليل النفسى ترجمة د. سامى محمود .

ويوضح لذا ابن خلدون أن الروح العاقل لا يصور موضوع رؤيا الا في
الاقوال المعتادة للحس . فاذا لم يكن الحس قد أدركه من قبل فلا يصوره
فيه ، ويضرب لذلك مثلا بالاعمى فهو لم يسبق له ادراك البحر . لذلك
لا يمكن أن يصور له السلطان بالبحر ، كما أنه لا يصور له العداوة بالحية ،
لأنه لم ير الحية ولم يدركها من قبل ، وكذلك لا يمكن أن يصور له انشاء
بالاوانى . . . انما يصور له الخيال أمثال هذه وتشبهها من حنس مداركه التى
هى المسموعات والمشمومات . . .

ويرى ابن خلدون الى أن على المعبر أن يكون فطنا ذكيا ، فاذا عبر
للاعمى البحر بالسلطان والحية بالعداوة والاوانى بالانشاء ، فقد اختلط
عليه الامر وفسد قانونه ووقع فى الخطأ . . .

لذلك يبين لنا ابن خلدون أن علم تعبیر الرؤيا له قوانين كلية على
المعبر أن يتعرف عليها تماما ، ويبنى عليها ما يفص عليه من رؤى لتأويلها
فمثلا يعبر عن البحر بالسلطان ولكن فى موضع آخر يعبر عنه بالغيظ وفى
موضع ثالث يعبر عن البحر بالهم أو الامر الفادح ، وكذلك الامر بالنسبة
للحبة فهى تعبر عن العداوة ولكنها تعبر عن كتمان السر فى موضع آخر
بحسب المناسبة والمثابفة . . .

فعلى المعبر أن يحفظ القوانين الكلية ثم يعبر عن الرؤيا بحسب
ما يناسبها ، بما تقتضيه القرائن والادلة . . .

والقرائن والادلة التى يعتمد عليها المعبر ، منها ما يكون فى حال
اليقظة عند المعبر له . ومنها ما يكون فى حال النوم . ومنها ما ينقذح فى
نفس المعبر ويلقى فى روعه وكل ميسر لنا خلق له .

٣ - رسائل ٠٠ من العالم الآخر.

ينتقل كثير من الصالحين الى الدار الآخرة ، ولا تنقطع صلّتهم تماما
معالمنا الدنيوي ، فهم يتصلون بين الحين والآخر عن طريق الرؤيا بأحبائهم
وأصحابهم ويحاورونهم ويصفون لهم بعض معالم عالمهم الجديد ، وما
بصادفونه من سعادة وهناء هناك ...

ويبينون لهم الافعال الطيبة ، والاعمال الحسنة التي استفادوا
بنوابها في عالمهم الجديد ...

ولا شك أن الرؤيا لها أصل في الشريعة الإسلامية ، فإن الرؤيا الصادقة
جزء من أربع وأربعين جزءا من النبوة .

وتقرأ كثيرا في كتب السلف الصالح لقاءات بين موتى وأحياء عن
طريق الرؤيا ، ومن أمثلة ذلك ، أنه عندما حوَّصر ذو النورين عثمان بن عفان
أمير المؤمنين وهو صائم في رمضان أربعين يوما ، زاره الصحابي الجليل
عبد الله بن سلام* .

فقال له عثمان بن عفان : يا عبد الله بن سلام لقد رأيت الليلة الرسول
ﷺ في الرؤيا ... وخيرني بين النصر على من يحاصرونني وبين الشهادة .
فقال عبد الله بن سلام : أريد أن أسمع هذه الرؤيا يا أمير المؤمنين ..
فقال عثمان بن عفان لصاحبه : لقد رأيت رسول الله ﷺ في أعلى هذا
البيت وأشار بأصبعه الى مكان في أعلى الصدر وقال لي : حاصروك
يا عثمان ؟

فقلت : نعم يا رسول الله .

فقال ﷺ : عطشوك يا عثمان ؟

فقلت : نعم يا رسول الله .

فأدلى الرسول ﷺ بدلو من أعلى . فشربت منه حتى أرتويت ...

وما زلت حتى الآن يا عبد الله أجد برودة الماء في صدري .

ثم يستطرد عثمان بن عفان رضى الله عنه قوله :

ثم قال لى الرسول ﷺ : ان شئت يا عثمان ... أفطرت عندنا ...

وان شئت يا عثمان نصرناك عليهم .

ثم نظر عثمان بن عفان الى صاحبه عبد الله بن سلام وقال له كأنه يرد

على مقالته التى جاء فيها : يسرنى أن أكون فداءك يا أمير المؤمنين ..

فنظر الى عبد الله بن سلام ، وقال له :

لقد اخترت يا عبد الله ... أن أفطر اليوم مع رسول الله ﷺ . ويؤكد

هذه الرواية أبو سعيد مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه . فقد أخبره

عثمان بن عفان رضى الله عنه برؤيته للرسول ﷺ ليلة مقتله ، كما أخبره

بأنه رأى أصحاب رسول الله رضى الله عنهم أبو بكر وعمر فى الرؤيا أيضا ..

وقالوا له : أصبر يا عثمان غانت تقطر عندنا الليلة ..

وواضح من هذه الرسالة التى استلمها عثمان بن عفان من العالم

الآخر أنها بتسرى له ، برغم ما هو فيه فى الدنيا من بلاء شديد ، فهي بمثابة

رسالة تبث فى نفسه الفرح والسرور وتثبت قلبه يقينا الى يقينه .

وهذا من فضل الله ونعمته لاوليائه من الصابرين الصالحين الصادقين،
فان رسائل الاموات الصالحين الى الاحياء هي سيل لا ينقطع أبدا ، وهي
أما أن تكون بشرى للمتقين لتثبيت قلوبهم ، وبث الفرح والسرور في
نفوسهم . وام أن تكون هذه الرسائل عبارة عن نذير أو تحذير للابتعاد عن
طريق أو عدم الاشتغال بعمل معين أو الاتصال بقوم من الفاسقين .

ومن ناحية أخرى فان الرؤيا الصادقة التي ينم فيها الاتصال بين
الاموات والاحياء تحكى لنا عن أفضل الاعمال الدنيوية التي تنفع الانسان
في آخرته .

ونؤيد ذلك برؤية محمد بن الفضيل بن العياض لصاحبه وصديقه
الذي توفي قبله وهو الشيخ عبد الله بن المبارك المتوفى سنة ٢٨١ هـ .

ويدور الحوار في الرؤيا بين الفضيل بن العياض وشيخ الاسلام
عبد الله بن المبارك ، فيسأله الفضيل بن العياض فيقول له : أى الاعمال
وجدت في الآخرة أفضل ؟

ويرد ابن المبارك قائلا : الامر الذي كنت أنا فيه ...

فيقول له الفضيل بن العياض : أتقصد الرباط والجهاد ؟

فيقول ابن المبارك : نعم .

ثم يسأله الفضيل بن العياض : عن حاله في الآخرة وكيف فعل الله به .

فيقول له : وأى شيء صنع الله بك ... ؟

فيرد ابن المبارك قائلا : غفر الله لى مغفرة ما بعدها مغفرة وكلمتنى امرأة من أهل الجنة من الحور العين ...

ويؤكد ابن راشد أيضا أنه رأى ابن المبارك فى الرؤيا • وكان صديقه فى الدنيا • فسأله : ألمت يا ابن المبارك من الموتى ؟

فأجاب ابن المبارك : بلى •

فقال له : ماذا صنع الله بك ؟

فأجاب ابن المبارك : غفر الله لى مغفرة أخطأت بكل ذنب ...

فسأله ابن راشد عن صاحب لهما توفاه الله يدعى سفيان الثورى ،

قائلا له : ماذا فعل الله بسفيان الثورى ؟

فقال له ابن المبارك : انه مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

و الصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا (النساء : ٩)

وكما نقرأ فى كتب التراث مرأى الصالحين ، تتكرر الروايات عن

رسائل الموتى منهم الى الأحياء ، ويزداد المرء يقينا بحقيقتها ويتثبت

بوقوعها ، خاصة عندما يكون الراوى صحابى جليل مبشر بالجنة ، عالم

صادق لا يفتري على الله كذبا ، فالذين يروون هذه الروايات مثل عثمان بن

عفان ، وابن المبارك والفضيل بن العياض ، وعبد الله بن سلام رضى الله عنهم

وهم قدوة لكم مسلم ، فهم كالنجوم تضىء فى الظلمة الحارقة وتبهر الطريق

أكل منا ، وهم الأنموذج الصادق الذى يمكن أن يحتذى به كل من يشهد

بأنه لا اله الا الله * .

يروى لنا أبو نعيم عن الصحابي الجليل سلمان الفارسي ، انه اتفق مع الصحابي الجليل عبد الله بن سلام على أن يتبادلا الرسائل من العالم الآخر فقال له سلمان* :

إذا أنت مت قبلي يا عبد الله ... فأخبرني بما تلقاه عند ربك ...
وإذا أنا مت قبلك ، فسأخبرك بما ألقاه ان شاء الله عند ربي ... وضعت
الأيام وانتقل الى رحمة الله سلمان الفارسي ، قبل صاحبه عبد الله بن سلام
فراه الاخير في المنام فسأله : كيف حالك أنت يا سلمان ؟

قال سلمان : بخير والحمد لله ...

فقال عبد الله بن سلام : أي الاعمال وجدتها أفضل يا سلمان ؟...

قال سلمان : وجدت أفضل الاعمال ... التوكل ... لقد وجدت فيه

شيئا عجيبا ...

وهكذا تبين لنا رسائل الاموات الى الاحياء أن أفضل الاعمال في هذه
الدنيا الزائلة والتي تنفع الانسان في الآخرة ، يمكن أن تتلخص في الصلاة،
والزكاة ، والسجود لله ، والتوكل على الله ، والاخلاص وعدم الرياء في
الاعمال وجهاد النفس ضد الهوى والغواية ، والجهاد في سبيل الله .

ان كل هذه الاعمال تعين المرء في حياته الآخرة وترفعه درجات عليا

ومقامات عظيمة ، اللهم اجعلنا من أصحاب هذه الاعمال .

★ حلية الاولياء .

٤ — علماء الاشارة وعلماء العبارة

يستخدم علماء الصوفية بعض الالفاظ والمصطلحات والتعابير التي لا يفهمها غير المريد الصادق من أهل الله ، وهذه المصطلحات تسمى علوم الاشارة للتفرقة بينها وبين علوم العبارة ، وبمعنى أكثر دقة ، فان علماء الظاهر من الفقهاء يركزون على المعنى الحرفي والقشور دون أن يتغلغلوا الى ما تضمنه من معان عميقة ودلالات بليغة ... فهم يهتمون بالشكل الظاهري أو بالعبارة فحسب ويهملون الجانب الباطني الذي يحوي اللب وليس القشر ...

ولقد اتجه الصوفية الى هذا المنحى خوفا من كيد^(٣٠) علماء الرسوم الذين اذا رأوا تفسيراً يخالف ظاهر فهمهم لاية من آيات القرآن الكريم اتهموا صاحب هذا التفسير بالكفر والالحاد ...

فكان لزاماً على الصوفية والامر كذلك أن ينزعوا الى الاشارة بحيث يفهمون المعنى تأويلاً دون أن يدرك ذلك أصحاب الفقه الظاهري بل ويشعر أن التفسير الذي سمعه وان كان مختلف الى أنه لا يخالف ما تعلمه أو تلقته أو فهمه ... وبذلك يجنب الصوفية أنفسهم الوقوع في معاداة الفقهاء .

يقول الشيخ الاكبر محيي الدين ابن عربي^(٣١) :

« ما خلق الله أشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله (من

الصوفية) ... فهم لهذه الطائفة مثل الفراغة للرسل » .

(٣٠) الفتوحات — الجزء الرابع ص ٢٦٥ .

(٣١) المرجع السابق ص ٢٦٤ .

« فالصوفية هم العارفون بالله عن طريق الوهب الالهى منحهم الله أسرارہ في خلقه وأفهمهم ، معانى كتابه واشارات خطابه — كما يقول بن عربى* — لا يستطيع أن يتكشف معانيهم الا من شرب من شربهم وسار على طريقهم ، وأخلص العلم والعمل ، وأعد نفسه بالجوع والسهر والصمت والعزلة ، وجاهدها بالتوكل والصبر والعزيمة والصدق واليقين ...

ومن استطاع أن يصل نفسه بهذه العدة وبذلك العناء فانها من الاعمال الباطنة ، فقد يمن الله عليه بالمكاشفات والتجليات والمعطايا والهبات والفتوحات التى لا يستطيع أحد من أصحاب الرسوم أن يتوصل اليها مهما كان حظه من العلم والعقل ... فأهل النظر من أصحاب الافكار لا يملكون العدة والعتاد للغوص في بحر الحقائق والاسرار ...

فهم كالجالس على الشاطئ يرى الذى يغوص في الاعماق في بحر متلاطم الامواج ، فيحسبه غريقا أو مجنونا يقذف بنفسه الى التهلكة ... وكما أن الذى يعرف العوم وفن الغوص ليس كالذى لا يعرف ، فكذلك الذى غاص في بحر المعارف والاسرار ليس كالذى يجلس على الشاطئ ليحكم على شرعية الغوص في البحر اللجنى ...

فعلوم الاشارة غوص في بحار المعانى ، وبحث عن الجواهر واللالى الثمينة التى يعز وجودها ويعجز غيرهم عن الحصول عليها أو اقتنائها •

فلذا سمع صاحب الاشارة قول عز من قائل :

« سنريهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم »

فهو يشتم منها المعنى على وجهين :

الاول : سيرى الايات البيّنات في الكون والافاق .

الثانى : سيرى آيات الله في نفسه .

أى أن هناك وجها خارج عنهم وهذا مجال يشترك الصوفية فيه مع غيرهم فى التفسير والتأويل ، وأما المعنى الاخر الذى يروونه فى نفوسهم فهو خاص بهم ويسمونه اشارة ولا يقولون عنه تفسير ، حتى يأنس من لا يفهمه من أصحاب الرسوم فلا يكيد لهم ولا يتوهمهم بالكفر والزندقة ، اذ أن أصحاب الرسوم يجهلون مواقع خطاب الحق تعالى .

لقد عدلت مريم عليها السلام من استخدام العبارة الى الاشارة فى ولادتها عيسى عليه السلام بلا أب ، وعندما تجمع القوم حولها ليستذكروا فعلتها جهلا منهم بحكمة الله البالغة « فأشارت اليه » .

فالعبرة التى يمكن أن تدافع بها عن نفسها وعن ويدها لن تكون مقنعة لديهم ، اذ المعنى المقصود اليه ، لن يتحمّله لفظ أو عبارة ، اذ أنه يجل عن فهم أصحاب الرسوم ...

والصوفية وهم أهل الله وورثة الرسل يتخذون من انخضر عليه السلام قدوة لهم فى كلامهم وسلوكهم واشاراتهم ، يقول الله تعالى عن انخضر عليه السلام :

فاذا سمع : هل ارسوم الاية . قابو حق رصدق . عن علم لا يقاس
لا بطريق التعلم ثم سكتوا عن المعنى 'الآخر العميق من الاية الكريمة : ولم
يتعرفوا عليه : فبدأ : فهموه من الاية ناقصا مبسرا . د أنهم أخطؤوا في
تصورهم أن الله تعالى لا يعلم من ليس ببى أو رسول ...

بكن الصوفية يفهمون من الايات 'التي نزلت في حق 'مخضر عليه
السلام في حق الرسول محمد صلى الله عليه وسلم .

« وعملك مالم تكن تعلم » (نساء : ١١٣)

يفهمون من هذه الايات ومثلها أن الله تعالى يعلم من يشاء من عباده
وليس اعلم والحكمة مقصورا على الانبياء والرسل صلوات الله عليهم ،
بأنما يجوز أن ينعم ببعضه على أهل الله وعباده الصالحين* .

« يؤتى الحكمة من يشاء » (البقرة : ٢٠٩)

فالحكمة علم لكنه وهبى وليس بكسبى . ويسميه الصوفية بعلم
الباطن مثل علم المخضر وعلوم الانبياء ...

لقد تعلم أصحاب الرسوم العلم من أفواه المتفقهين ، وامتازوا به
على العامة ، وطلبوا حظوظ الدنيا لتفوقهم على الخلق وانقدره على التعبير
والاخذ من الكتب والقراطيس . لقد حجب هؤلاء عن علم آخر هو أهم
وأبقى : حجبوا عن أن يعلموا أن نه عسجد نوبى معيهم في سرايرهم ،
وكشف لهم بعض ما أنزله في كتبه وعنى نفسه سله صلوات الله عليهم .

خُجِب أصحاب الرسوم عن تصور وجود علم صحيح قذفه الله في قلب عبده المؤمن فكان له السراج المنير وأرشدته الى الصحيح من المعارف التي لا يشك فيها مؤمن أو غير مؤمن ...

يقول على بن أبى طالب كرم الله وجهه في هذا المعنى :

« ما هو الا فهم يؤتیه الله من يشاء من عباده في هذا القرآن » (٣٢) .
ويبين لنا على كرم الله وجهه في هذا المعنى أن فهم القرآن ، انما هو عطاء من اللهقدير دون حدود أو قيود ... ونى ذلك يقول على بن أبى طالب كرم الله وجهه عن نفسه :

« أنه لو تكلم في الفاتحة من القرآن لحمل منها سبعين وقرا » .
وكأن أهل الرسوم لا يصدقون هذه الاشارة ، اذ يفسرون الاية على معنى واحد وكأنها عبارة تدل على شىء محدود لكن أهل الله يفهمون غير ذلك ، فكلمنا أخلص العبد مع الله كلما تفتحت أمامه المعانى وغرق في بحر الاسرار ما تبسر له منها ، وارنشف من رحيقها الزكى ما قدرت عليه نفسه .
انه لبون شامع بين علماء الاشارة وعلماء العبارة ، ذلك يذوق العسل فيجده أحيانا مرا وما هو بمر لكن به غلة أفقدت حاسة التذوق عملها فوجد العسل مرا ...

وأما علماء الاشارة فذاقوا العسل وعرفوا حلاوته وكلما رجعوا اليه اكتشفوا حلاوة أكثر على حلاوته ولم يستطعوا الا الحلاوة في كل آن ولم يشبعوا منه قط ولم يزهدوا فيه أبدا ...

شتان بين من يدعو الى الله على بصيرة من أمره فيتفوق علم الله ،
ويعين حالوته ، وبين من يدعو الله على غلبة ظن ، ونظر يمكن أن يخطئ
ويصيب كما يفعل أصحاب الأفكار من أهل الرسوم والمتقنين الذين يفتنون
في دين الله بغلبة ظن لا عن تجربة ذوقية والهام من الله .

فيأذا قال الصوفي من أهل الله « أفهمني ربي » ، فإن المتفقه يعارض
بمحمور فهمه لمبا يقول : « ويتهمه بالخروج عن المألوف ويرى نفسه أفضل
منه ، وأنه أعلم بالفقه في الدين منه ، فقد تلقاه عن الفقهاء الكبار وام يتلق
هذا الصوفي علمه عنهم* .

واذا قال الصوفي : « رأيت رسول الله ﷺ فأعلمني بصحة هذا
الحديث المروي عنه ويحكمه عنده سخر منه أصحاب الأفكار والنظار وأهل
الدرسل ، وقالوا من هو جتي يأتيه الرسول يقظة أو مناما » .

واذا قال الصوفي ان الله ألقى في سره هذا الحكم في آية من آيات
كتاب الله الحكيم ، اتهموه بالبدعة في الدين ، وأخرجوه عن حظيرة الايمان
وربما أقاموا عليه الحد ظلما وعدوانا وافتراء .

يقول أبو يزيد البسطامي مخاطبا أهل النظر من المتقنين وأصحاب
العبارة :

« أخذتم علمكم ميتا عن ميت ، وأخذنا علما عن النحي الذي لا يموت »
فالفقيه يؤكد على روايته ، فيقول حدثني فلان عن فلان عن فلان ،
والصوفي يقول حدثني قلبي عن ربي ، وشتان بين القبلين فالاول أخذ

علمه عن من مات ، فأين فلان هذا الذى مات وأين هو ، فيقول الفقيه انه
قد مات ، وأما الصوفي فاذا سئل فيقول : أخذت علمي هذا عن الحى الذى
لا يموت* .

ولقد كان الشيخ أبو مدين رضى الله عنه عندما يحدثه أحد ، فيقول له
علمت من فلان عن فلان عن فلان قول كذا ، يرد عليه الشيخ أبو مدين قائلا :
« مانربد أن نأكل قديدا ، وانما نريد أن نأكل لحما طريا ، قأتونى به »

وكان ينصح مريديه واخوانه بالحديث عن فلان أو فلان بل يقول لهم
أى شئ قلت أنت ، لا ما قاله فلان ، أى ماذا خصك الله به من العطايا
والعلم اللدنى ، أى أنه يريد أن يرفع من هم أصحابه وأن يتحدثوا عن
ربهم بلا وسائط من الخلق والعباد وفى ذلك يقول أبو مدين : أولئك الذين
يتحدثون عنهم قد أكلوا لحما طريا ، والواهب الذى أعطاهم بعض علمه لم
يمت فكما أعطاهم يعطيكم وهو أقرب اليكم من حبل الوريد فاتركوا فلانا
وفلانا وخذوا علمكم من الواهب الذى لا يموت أبدا .

فعلوم الاشارة هى وهب الهى وتعليم ربانى يجعله علماء اليسوم ،
ونضرب لذلك مثلا بالاشارة التى يركز عليها أهل الله من الصوفية ، فاذا
اعتري أحدهم هم أو غم فينادى قائلا : يا فرج . فيسمعه شخص آخر
اسمه فرج فيأتى اليه فتحدث البشرى والفال الحسن ، ويتحول الضيق
فرجا والعسر يسرا ، والهم نعمة وسرورا ، ويقول فرج الله ان شاء الله ،
وينشرح صدره ويزيل غمه وهمه .

ويقتدى أهل الله من الصوفية برسول الله ﷺ في البشري والإنسان الحسن ، فلقد صد المشركين الرسول ﷺ عن البيت . وإذا بأحد المشركين يحضر وكان اسمه سهيل . فقال رسول الله ﷺ سهل الأمر ، فكان ما أراد الرسول ﷺ ، وهذا حال حسن تفاعل به الرسول ، وإن لم يكن اسم سهيل مقصودا به تسهيل الأمر ولم يكن أموه قد سماه به إلا باعتباره اسماء جميلا فحسب . لكن الرسول ﷺ استخدمه في تسهيل الأمر فكان له ما أراد . وكان استخدامه لهذا اللفظ إشارة حتى يكون ذلك سببا للفرج بعد الضيق ، واليسر بعد العسر وانشرح الصدر بعد الهم والغم* .

استخدم أهل الله من الصوفية تلك الاشارات واستعملوها فيما بينهم ، وشرحوا معناها ، وبينوا مغزاها ، ومتى يستعملونها ، ولقد أوضحوا أن هذه الاشارات لا تستخدم الا عند مجالسة الاغراب من غير أهل الطريق* . وهذه الالفاظ يتلقاها بعضهم عن بعض ، فإذا جلسوا مع أصحابهم تكلموا بالكلام الواضح والنص الصريح وأما إذا دخل بينهم غريب وحضر مجلسهم من هو ليس منهم تكلموا بعلوم الاشارة ، وبألفاظ اصطلاحية عليها فلا يعرف الاجنبى الجليس ما يخوضون فيه من حديث* .

ولا شك أن لكل علم من العلوم مصطلحات يعرف بها ، وألفاظ نتداول بين أصحاب ذلك العلم . وللنحاة ألفاظ ولاهل الهندسة اصطلاحات ، وأصحاب علم الحساب تعبيرات ، والفلاسفة اصطلاحات وللمتكلمين ألفاظ وتعبيرات لا يعلمها غيرهم ، لكل أصحاب علم اصطلاحات وتعبيرات

لا يعلموا الدخيل عليهم مثل الصيدلى لا يقرأ تذكرة الدروء الا صيدنى مثله
او طبيب ، فلا يعلم أسرار هذه المهنة الا أصحابها وذلك عن تلقين وتعليم
وممارسة ، وبأجازة علمية يحصلون عليها فى هذا التخصص فى العلوم .

لكنه ولو أن علماء الاشارة من الصوفية لهم مصطلحات يعرفون بها
وتعبيرات يستخدمونها فيما بينهم حتى كأنها لغة أجنبية لا يعرفها الا أنهم
يختلفون عن غيرهم من أصحاب المصطلحات العلمية ، إذ أن هذه الانارات
لا تحتاج عند أهل الله الى معرفة مسبقة بالنسبة للمريد الصادق ، فان المريد
إذا دخل الى مجلسهم وسمعهم يتكلمون بهذه الاشارات ، فهم كل ما يصدر
عنهم دون سابقة تعليم لهذه المصطلحات ، وهنا يختبر صدق المريد الذى يعلم
الاشارة التى يصطلح عليها أهل الطريق دون أن يكون له علم مسبق أو
خبر عما اصطلحوا عليه ، ان المريد الصادق اذا فتح الله عليه وتذوق
ما يتذوقه الصوفية ، فانه يفهم جميع ما يتكلمون به وكأنه هو الذى وضع
تلك الاصطلاحات بل ويشاركهم فيها ولا يجد فى نفسه دهشة واستعرابا ،
ولا يدري كيف حصل فى ذلك المجلس على ذلك العلم ، واما الاجنبى أو
الغريب فانه يجلس بينهم ولا يحيط علما بما يقولون ، الا اذا فتح الله
عليه فدخل فى زمرة أهل الله .

★ للمزيد راجع :

— الشعرانى : اليراقيت والجواهر . وكذلك الفتوحات المكية ج ٤ ص ١٧٠

الفصل الثالث

شيخ الصوفية الاول

١ - الحسن البصري

هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن الشهير بالحسن البصري^(١)
الفقيه ، الزاهد ، العابد ، النابذ لفضول الدنيا القائل :
« أن المؤمن يصبح حزين ، ويمسى حزينا ، ولا يسعه غير ذلك ...
لساذا ؟ » .

لأنه بين مخافتين ، بين ذنب قد مضى لا يدري ما لله فاعل به ، وبين
أهلك قد بقى لا يدري ما يبتلى به من المهلك .
اشتهر الحسن البصري بطول حزنه حتى أن ابن سريين جاء في الرؤيا
لصديق له اسمه ابن حجل فقال^(٢) :

أراك في حال طيبة ، فما صنع الله بالحسن ؟

فقال له ابن سريين :

لقد رفع فوقى الحسن بتسعين درجة .

فقال ابن حجل :

ولساذا ؟

(١) الطبقات الكبرى : للشعراني ص ٢٥ جا .

(٢) حلية الاولياء : أبو نعيم الاصبهاني ، ج ٢ ، ص ١٥٠ وما بعدها .

قال : رفع لطول حزنه .

يقول ابن أبي حزم : سمعت الحسن البصري يحلف بالله الذي لا اله

الا هو انه عاجس لقوم في دينه الا الحزن .

كما ذكر عن الحسن البصري قوله :

بحق لمن يعلم انه ذائق الموت ، وأن الساعة لا ريب فيها . وأنه ، يقوم

بين يدي الله تعالى بحق لمن يعلم ذلك أن يطوا ، حزنه .

يقول عنه الشعراني غلب عليه الخوف حتى حسب أن النار لم تخلق

الا له وحده^(٢) ، وكان يقول : اذا رضى الله عن عبد هو أراد به خيرا في الدنيا ،

له يشغله بأهل ولا ولد .

ويهتف الحسن يوما ويقول :

والله يا ابن آدم ... لئن قرأت القرآن وأمنت بالقرآن ليطول في

أدنيا حزنك^(٣) ، وليشتد في الدنيا خوفك ، وليكثر في الدنيا بكاؤك .

ويقول صاحب الحلية عن الحسن البصري^(٤) :

انتهى الزهد الى ثمانية من التابعين ، منهم الحسن البصري والذي

نم نر أحدا من الناس أطول منه حزنا ، وما كنا نراه الا حديث عهد بمصيبة .

(٢) الطبقات الكبرى ، للشعراني ص ٢٥ ج ١ .

(٣) الحزن من أوصاف الصوفية في سلوكهم وحياتهم ، والمريد الحزين عند

أئمة الصوفية يسر له الانتقال من مقام الى مقام أثناء رحلة مجاهداته وريباته

أسرع من المريد الذي نقد حزنه ... راجع للمؤلف : الفاظ الصوفية ، ص ١٠٠

(٥) أبو نعيم الاصبهاني — حلية الاولياء ص ١٣٤ ج ٢ .

ويؤكد الحسن البصري على أن أهل بدر كانوا يترسون العسوف
ويزهدون في الحياة الدنيا ويقول^(١) .

لقد أدركت سبعين بدريا أكثر لباسهم الصوف ، ولو رأيتهم لقنتم
عنهم مجانين ، ولو رأوا الآن خياركم لقالوا ما هؤلاء من أخلاق ، ولو رأوا
شراركم لقالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب .

ولقد رأيت أناسا كانت الدنيا أهون على أحدهم من القراب الذي
تحت قدميه . ورأيت أناسا يمسي أحدهم وليس عنده الا قوت يومه فيقول:
لا أجعل هذا كله في بطني فيتصدق ببعضه وهو أحوج مما يتصدق به عليه .

لقد أرسل الحسن البصري كتابا الى أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز
انخليفة الزاهد يحذره فيه من الدنيا وجاء في بعضه :

احذر الدنيا الحذر كله ، فانها منذ الحية لين مسها ، وسمها قاتل ،
فأعرض عما يعجبك فيها لقلة ما يصحبك منها ، وضع عنك همومها لما عاينت
من فجائعها ، وأيقنت به من فراقها ...

احذر الدنيا فان أمانيتها كاذبة وأمالها باطلة ، وعيشها نكد ، وسفوها
كدر ، وأنت منها على خطر ، اما نعمة زائلة واما بلية نازلة ، واما ممتسية
موجعة ، واما منية قاضية ... فلو كان الخالق تعالى لم يخبر عنها بخبر
ولم يخرب لها بمثل ولم يأمر بزهد ، لكنت الدار الدن قد أيقظت النائم

ونبهت النافل ، فكيف وقد جاء من الله عنها زاجر ، وفيها واعظ ، فمالها عند الله عز وجل من قدر . ولا تزن عند الله مقدار حبابة من الحصى

ان الله تعالى حقرها وجعل خيرها ثوابا للمطيعين ، وجعل عقوبتها عذابا للعاصيين ...

ولقد ذواها عن أنبيائه وأحبابه اختيارا وبسطا لغيرهم اعتبارا واغترارا ، ويظن المغرور به والمفتون بنعيمها أنه إنما تكرمه بها ونسى ما صنع بمحمد ﷺ والمختار موسى كليم الله .

فأما محمد ﷺ فشد الحجر على بطنه من الجوع ، وأما موسى فرأى خضرة البقل من صفاق بطنه ، ولم يطلب حين أوى الى الظل الا طعاما بأكله من جوعه .

وفي الاثر أوحى الى موسى ، انه اذا رأيت الفقر مقبلا فقل : مرحبا بشعار الصالحين . واذا رأيت الغنى مقبلا فقل : ذنب عجلت عقوبته ،

وأما عيسى — عليه السلام — فكان يقول :

ادمي الجوع ، وشعاري الخوف ، ولباسي الصوف وسراجي بالليل النقم ، ودابتي رجلى ، وصلاتي في الشتاء في الشمس ، وفاكحتي ما أنبت الله في الارض للسباع والانعام أبيت وليس لى شيء وليس أحد أغنى منى .

ويستطرد الحسن البصرى يصف حياة بعض الانبياء فيقول :

يأكل خبز الشعير في خاصته ، ويطعم أهله ردى الدقيق ، فاذا جن الليل لبس المسوح وبات باكيا حتى يصبح يأكل الخش من الطعام . ويبس الشجر من الثياب يبعث ما أبغض الله ، ويعسر ما صغر الله ...

ولقد اقتدى الصالحون بمنهجهم وأخذوا بآثارهم ...
ونظروا الى آخر الدنيا ولم ينظروا الى أولها ... وألزموا أنفسهم بالصبر ...

ولم يسمعوا منها ، وأكلوا منها بقدر ما يرد النفس ويسقى الروح ، جعلوا الدنيا بمنزلة الجيفة التي قد اشتد نتن ريحها ، فكل من مر بها أمسك على أنفه منها .

ولقد سئل الحسن البصري مرة عن سمات أصحاب رسول الله ﷺ فبكى ثم قال (٧) :

« ظهرت منهم علامات الخير في السماء والسمت والهدى والصدق وخشونة ملابسهم ، مشاهم بالتواضع ، ومنطقهم بالعمل ، ومثربهم ومطعمهم بالطيب من الرزق وخضوعهم بالطاعة لربهم تعالى ... واستندبتهم على الحق فيما أحبوا وكرهوا ، واعطائهم الحق بدل أنفسهم ، هو أجرهم ونحلت أجسامهم . واستخفوا بسخط المخلوقين لرضى الخالق . لم يفرحوا في غضب ، ولم يحزنوا في جور ، ولم يجاوزوا حكم

الله تعالى في القرآن ... شغلوا الناس بالذكر . بدلوا دماءهم حين
استتصرهم ، وبذلوا أموالهم حين استعرضهم ، ولم ينعمهم خوئهم من
المخلوقين ...

حسنوا أخلاقهم ، وهانت مؤنتهم ، وكفاهم اليسير من دنياهم انى
آخرتهم .

ومن شرط المتواضع أن يخرج من بيته فلا يرى أحد من الناس الا
ويراه أفضل منه (١) .

ولقد شكى له رجل عن قسوة قلبه فقال له : ادن من مجالس ذكر الله .
ولقد كان الحسن البصرى يرى أن كثرة انضحك . تمت القلب لذلك
كان دائما يقول :

ضحك المؤمن غفلة في القلب ، ورحم الله رجلا لبس خلعا ، واكل كسرة ،
والتصق بالارض ، وبكى على خطيئته ، ودأب في العبيدة .

وينصح الحسن البصرى المسلم فيقول له :

يا ابن آدم انك تموت وحدك ، وتدخل القبر وحدك ، وتبعث وحدك ،
وتحاسب وحدك ، أنت المعنى وإيلك يراد .

٢ — سعيد بن المسيب

هو أبو محمد سعيد بن المسيب^(٩) بن حزن المخزومي ، صاحب عبادة وعفة وقناعة ، كثير الطاعات ، محبا لها ، بعيدا عن المعاصي والجهالات .
روى عن بكر بن خنيس قال :

قلت لسعيد بن المسيب : وقد رأيت أقواما يصلون ويتعبدون :

يا أبا محمد ألا تتعبد مع هؤلاء القوم .

فقال لي : إن ما يفعلون ليس بعبادة .

قلت : فما التعبد يا أبا محمد ؟

قال : التفكر في أمر الله والورع^(١٠) والورع من محارم الله وأداء فرائض الله تعالى .

ولقد كان سعيد بن المسيب يرى أن أساس العبادة ، التفقه في الدين ، والتفكر في أمر الله تعالى .

قال سعيد بن المسيب^(١١) : من حافظ على الصلوات الخمس في جماعة فقد ملأ البر والبحر عبادة .

ولقد كان سعيد بن المسيب دائم الاستيقاظ لأداء فرائض الحق

(٩) حلية الأولياء . . أبو نعيم الأصبهاني ص ٢٦١-٢٦٢ ج ٢ .

(١٠) الورع سمة غالبة من سمات التصوف والورع درجات ثلاث : ورع نواف ، ورع الخواص ، ورع خواص الخواص (راجع للمؤلف : الفاظ الصوفية عاينها) .

(١١) حلية الأولياء ، أبو نعيم الأصبهاني ص ١٦١-١٧٥ ج ٢ .

سبحانه وتعالى وفي هذا المعنى يقول :

ما دخل على وقت صلاة الا وقد أخذت أهبتها ، ولا دخل على قضاء
فرض الا وأنا اليه مشتاق •

وعن الاوزاعي أنه قال : كانت لسعيد بن المسيب فضيلة لا نعلمها كانت
لاحد من التابعين ، لم تفتته الصلاة في الجماعة أربعين سنة ، عشرين منها
لم ينظر في أقفية الناس * •

وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال :

ما أكرمت العباد بمثل طاعة الله عز وجل ، ولا أهانت أنفسها بمثل
معصية الله ، وكفى المؤمن نصرة من الله أن يرى عدوه يعمل بمعصية الله •
خرج سعيد بن المسيب في ليلة مطر وطين وظلمة • فأدركه عبد
الرحمن بن عمرو ابن سهل ومعه غلام يحمل سراجا (مصباح) فسلم عليه
عبد الرحمن ، ومشيا يتحدثان حتى اذا حاذى عبد الرحمن بداره انصرف
اليها • •

وقال للغلال : أمش مع أبى محمد بالسراج •

فقال سعيد : لا حاجة لى بنورك • نور الله خير من نوركم •

ولقد قيل لسعيد بن المسيب : ما شأن الحجاج (الحجاج بن يوسف
الثقفى) لا يبعث اليك ولا يهيجك ولا يؤذيك •

قال سعيد : والله ما أدري غير أنه صلى ذات يوم مع أبيه صلاة فجعل
لا يتم ركوعها ولا سجودها ، فأخذت كفا من حصباء فحصبته بها •

فقال الحجاج بعدها : فما زلت أحسن الصلاة •

وفي يوم مرض سعيد بن المسيب فذهب بعض من أصحابه ليعودوه في داره ، وكان معهم صاحب له يسمى نافع بن جبير فقالت لهم زوجته :
انه لم يأكل منذ ثلاث أيام فكموه ...

فقال نافع بن جبير : انك من أهل الدنيا ما دمت فيها ، ولا بد لاهل الدنيا مما يصلحهم •

قال سعيد : كيف يأكل من كان على مثل حالنا هذه ، بعضه يذهب بها إلى النار أو إلى الجنة •

فقال نافع : أدع الله أن يشفيك ، فان الشيطان قد كان يغبطه مكانك من المسجد •

قال سعيد : بل أخرجني الله تعالى من بينكم سالماً •

ولقد كان سعيد بن المسيب زاهداً في الدنيا غير مقبل عليها ، حتى أنه دعى إلى أكثر من ثلاثين ألف درهم ليأخذها ، فقال :

لا حاجة لي فيها ، ولا في بني مروان حتى ألقى الله فيحكم بيني وبينهم • ولقد كان سعيد بن المسيب يحث الناس على التواضع لله عز وجل فيقول :

يد الله فوق عباده ... فمن رفع نفسه وضعه الله ، ومن وضعها رفعه الله * ...

وروى أن عبد الملك بن مروان قدم المدينة فاستيفظ من قائلته فقال
لحاجبه :

أنظر هل ترى في المسجد أحدا من حدائي ...
فلم ير الحاجب في المسجد الا سعيد بن المسيب فأشار اليه بأصبعه ،
فلم يتحرك ثم أتاه فقال : ألم تر اني أشير اليك ...

قال سعيد : وما حاجتك ؟

قال الحاجب : استيقظ أمير المؤمنين وأمرني أن أنظر في المسجد أحدا
من حدائي ..

فقال سعيد : لست من حدائي ..

فخرج الحاجب الى عبد الملك بن مروان وقال :
ما وجدت في المسجد الا شيئا أشرت اليه فلم يقم .. قلت له :
ان أمير المؤمنين أمرني أن أنظر في المسجد أحدا من حدائي .
فقال لي : أنا لست من حدائي أمير المؤمنين ..

قال عبد الملك بن مروان : ذلك سعيد بن المسيب دعه .

عن ابن أبي وداعة قال : كنت أجالس سعيد بن المسيب ، ففقدني أياما
فلما جئته قال : أين كنت ؟ فأخبرته بوفاة زوجتي ..
قال سعيد بن المسيب : هل استحدثت امرأة ؟

قال ابن أبي وداعة : يرحمك الله ، ومن يزوجني ؟ .. وما أملك
الا درهمين * أو ثلاثة ؟

سعيد : أنا أزوجك ابنتي ...

ابن أبي وداعة يتساعل في دهشة : أو تفعل ؟

سعيد بن المسيب : نعم ..

ثم حمد الله تعالى وصلى على النبي ﷺ وزوج سعيد بن المسيب ابنته
من ابن أبي وداعة على درهمين أو ثلاثة .

وكانت بنت سعيد بن المسيب خطبها عبد الملك بن مروان — أمير
المؤمنين في تلك الاونة — لابنة الوليد بن عبد الملك حين ولاء العهد ، فرفض
سعيد أن يزوج ابنته من الوليد ، فلم يزل عبد الملك بن مروان يحتاك على
سعيد حتى ضربه مائة سوط في يوم بارد وصب عليه جرة ماء وألبسه
جبة صوف .

يقول سعيد بن المسيب : في ليلة دخلت المسجد فقامت أصلى فجلست
أدعو فإذا هاتف يهتف من خلفي ... يا عبد الله قل ..

سعيد بن المسيب : ماذا أقول ؟

الهاتف : قل اللهم اني أسألك بأنك مالك الملك ، وإنك على كل شيء
قدير وما تشاء من أمر يكن ..

سعيد بن المسيب : فما دعوت بها قط بشيء الا رأيت نجاحه .

وعن الزهد في الدنيا وذمها وتحقيرها ، يقول سعيد بن المسيب :

ان الدنيا نذلة وهى الى كل نذل أميل ، وأنذل منها من أخذها بغير
حقها ، وطلبها بغير وجهها ، ووضعها فى غير سبيلها •

وكان سعيد بن المسيب قد دعى للبيعة للوليد وساييمان بعد عبد الملك
بن مروان وخير بين خصال ثلاث • وعندما سأل سعيد بن المسيب أتباع
عبد الملك بن مروان عن هذه الخصال الثلاث قال له الوالى * :

الاولى : أن تعتزل مقامك ...

سعيد بن المسيب : ما كنت لأغير مقاما مذ أربعين سنة ...

الوالى : أن تخرج معتمرا ...

سعيد بن المسيب : ما كنت لأنفق مالى وأجهد بدنى فى شيء ليس لى
فيه نية ..

الوالى : الثالثة ، أن تباع للوليد وسليمان ..

سعيد بن المسيب : لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار ...

فكتب فيه الوالى الى عبد الملك بن مروان فرد عبد الملك قائلا :

مالك ولسعيد : ما كان علينا منه شيء نكرهه ، فأما اذا فعلت قاضيه
ثلاثين سوطا وألبسه جبة شعر ، وأوقفه للناس لئلا يقتدون به ...

وكان سعيد بن المسيب يقول لكل من يريد أن يجالسه :

... انهم قد جلدونى ومنعوا الناس أن يجالسونى ...

وكان سعيد بن المسيب يستحث الناس ويدعوهم الى العمل وجمع
الاموال ، حتى يتسنى لهم الانفاق فى سبيل الله عز وجل ، وفى ذل

لا خير فيمن لا يريد جمع المال من حلال يعطى منه حقه ويكف به وجهه عن الناس* ..

عن سعيد بن المسيب انه قال :

لا خير فيمن لا يحب هذا المال يصل به رحمه ويؤدي به أمانته ويستغنى به عن خلق ربه ..

وكان سعيد بن المسيب قد رأى صاحباً له يرتدى جبة جيدة فمدحها سعيد لصاحبه ، فرد عليه صاحبه بأن هذه الجبة ما تغنى عنه وإنما هي أفسدت ، فقال سعيد : أصلح قلبك وألبس ما شئت ...

عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ :

« أول ما يرفع من الأمة الأمانة .. وآخر ما يبقى الصلاة .. ورب مصل لا خير فيه » .

عن سعيد بن المسيب قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« من اعتر بالعبيد أدخله الله »

عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضى الله عنها — أن رسول الله ﷺ قال :

« ان لكل شيء شرفاً يتباهون به ، وأن بهاء أمتى وشرفها القرآن » .

٣ — مالك بن دينار

ترك شهوات الدنيا وخالف هوى نفسه فغلبها وملكها ، كان حاله
الخوف وهو العارف بالله الذى لا يطول . يقول مالك بن دينار : ان
الصديقين اذا قرأ عليهم القرآن طربت قلوبهم الى الآخرة .

ويروى عنه أنه وجد في بعض الكتب : سبحوا الله أيها الصديقون
بأصوات حزينة* .

وهتف مرة في بعض المسلمين وقال يا حملة القرآن ماذا زرع القرآن
في قلوبكم ؟ ان القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض ، فان الله
بنزل الغيث من السماء الى الأرض فتكون الحبة لا يمنعها الفتن من أن تنمو
وتخضر وتحسن ، فيما حملة القرآن ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟
سمع مالك يقول قرأت في التوراة :

« يا ابن آدم لا تعجز ان تقوم بين يدي في صلاتك باكيا ، فانى أنا
الله الذى اقتربت من قلبك ، وبالغيب رأيت نوري » .

ويروى عنه قوله لقد قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول ان أهون
ما أنا صانع بالعالم الذى أحب الدنيا . . . أن أخرج حبة ذكري من قلبه .
ويرى مالك بن دينار أنه اذا لم يكن في القلب حزن خرب ، كما أنه اذا
لم يكن في البيت ساكن يخرب .

ويقول ابن دينار أن الكلب اذا أعطى الذهب والفضة لم يعرفهما واذا
أعطى العظم انكب عليه . كذلك هم السفهاء لا يعرفون الحق .

كان مالك يبكي بكاء شديدا فيبكي معه الجالسون وهو يناجي ربه
قائلا :

اللهم أقبل بقلوبنا اليك حتى نعرفك حسنا ، وحتى نوعى عهدك ،
وحتى نحفظ وصيتك حسنا ، اللهم اجعلنا من الابرار والبرسنا لباس
التقوى ، اللهم انا نتوب اليك قبل المات . ونلقى بالسلام ، اللهم أنظر
الينا نظرة تجمع لنا بها الخير كله . خير الآخرة وخير الدنيا .

ويقف هاتقا : « يحسبون أنى أعنى بخير الدنيا الدينار والدرهم ...
لا انما أعنى بخير الدنيى العمل الصالح . حتى ألقاك يا ربى نو ألقاك وأنت
عنا راض رغبة ورهبة اليك يا اله السماء واله الارض » .
ثم يعاود مالك البكاء فيبكي المجتمعون لبكائه .
لقد كان مالك مخالفا لنفسه ، مراقبا لها ، محاسبا على زلاتها .

يقول عن نفسه : قال رجل من أصحاب رسول الله رأيت النفس أنى أنا
أكرهتها ونعمتها فمتنى غدا أمام الله ، وان أنا أتعبتها وأرقتها مدحتنى غدا
أمام الله ، هذه النفس هى نفسى .

ويقول : أنا مع نفسى فى جهاد* .

يقول فى التربية النفسية : ان البدن اذا سقم لم يقبل طعاما ولا شرابا
ولا نوما ، ولا راحة . كذلك الامر بالنسبة للقلب اذا ملق بحب الدنيا
لم تتجح فيه الموعظة .

ويبين لنا مالك بن دينار خطر حب الدنيا على المؤمن فيقول : اتقوا
السحارة فانها تسحر قلوب العلماء •

وينصح المؤمن فيقول تعهدوا أنفسكم قلوبا وأبدانا بالضنك في
المعيشة والوهم في العبادة ، لقد كانت عند مالك بن دينار ركوة (قربة ماء)
فأعطاهم لغيره •

فقيل له : لماذا فعلت ذلك ؟

فقال : اذا دخلت المسجد جاءني الشيطان وقال لى ان الركوة قد
سُرقت • فقد شغلت نفسى أو أنشغل بها قلبى •

سئل مالك بن دينار مرة لماذا لا تتزوج ؟

فقال : لو استطعت لطلقت نفسى •

لقد كان يمضى عليه العام ولا يأكل رطبا ولا عنباً ولا بطيخاً ، ويقول
لاحد أصحابه فى ذلك : انى لاشتى رغيفا لينا بلبن رائب ، فينطلق صاحبه
ويأتى به فيأخذه مالك ويقلبه وينظر اليه ويقول : اشتهيت منذ أربعين سنة،
فغلبتك ، حتى كان اليوم وتريد أيها الرغيف أن تغلبنى ، أغرب عنى ، وأبى
أن يأكله* •

ويقول عن نفسه أنه لتأتى على السنة بأكملها لا آكل فيها لحمًا الا فى
يوم عيد الاضحى ، ويستطرد قائلاً لقد اشتريت لاهلى مرة طيباً بدرهم
وانى لا أحاسب عليه نفسى منذ عشرين سنة ، فما أجد لنفسى مخرجاً •
ويحكى عن نفسه أنه أصبح لا يملك ديناراً ولا درهماً، ولئن لم يتشفعنى
ننه بالخير ما كانت لى دنيا ولا آخرة •

لقد كان ينام على آدم من ليف يشتريه كل عام بفلسين ، وكان يدخل
الى المسجد فيأخذ حصي ، ويقول لو ددت أن هذه تكفي في الدنيا ما عشت
لا أزيد على معها من الطعام والشراب •

لم يكن هناك من أحد يطبق ما يطبق مالك بن دينار ، كان يعيش على
الجوع والسهر قائما ساجدا راکما ، راضيا يكتب المصنف في أربعة أشهر
ولا يأخذ عليه أجرا ، ازاره (ملبسه) من الصوف* •

ولقد وقع حريق في بيته مرة ففيل له : البيت •• البيت يا مالك •

فقال : ما لنا فيه من شيء ما أبالي أن يحترق •

يقول مالك في موعظة : لو استطعت أن لا أنام لم أنم مخافة أن ينزل
العذاب وأنا نائم ، ولو وجدت أعوانا لفرقتهم في سائر الدنيا يتنادون يا أيها
الناس النار •• النار •• النار •

وهكذا نرى في منقب مالك بن دينار الاسوة الحسنة لمن أتى بعده من
صوفية الاسلام فهو الخشن الثياب ، الخائف من ربه ، الجائع ، القائم
بالتليل والاسحار ، ركل الدنيا راغبا في القرب من الله راجيا في وعد الله ،
خائفا من وعيد الله ، فاستحق بذلك أن يكون من الصادقين الذين وعدهم الله
بالحسني ، والجلوس في مقاعد الصديقين والابرار •

٤ — السرى السقطى

السرى بن المفلس السقطى ، هو خال شيخ الطائفة أبا القاسم الجنيد وأستاذه .

كان مثالا يقتدى به فى الورع والترهد ، قتل للجنيد مرة :

لو أن ضيفا جاء ليقابلنى ، فسويت لحيتى قبل دخوله على ، لخفت أن يعذبنى الله على ذلك بالنار ..

لكن هذه الواقعة ان فعلها لاحد منا لا تؤثر عليه ولا يحاسب نفسه عليها لانها عادة يفعلها كل الناس عندما يدخل عليهم بعض الضيوف فيظهرون فى أحسن مظهر لمقابلتهم ، فما هو السر الذى يجعل السرى السقطى يحسب أن الله سيعذبه بالنار ان سوى ذقنه عند دخول ضيفه ..

اعتقد أنه يريد أن يكون طبيعيا وصادقا فى ملاقاته الناس ، فلا يظهر عليهم بمظهر الخادع ، فان التائق والتائق أمامهم يعنى أنه يريد أن يستظهر عليهم ويبين لهم اكتماله شكلا وموضوعا وهذا من باب الرياء ، ولماذا لا يظهر أمام الله قبل أن يظهر أمام الناس بالمظهر المتائق والله أولى بذلك من كل الناس ، فلذا عكس الآية وظهر أمام الناس بما ينبى يظهر به أمام الله ، فإنه يستحق عذاب النار .

ومن كلمات السرى السقطى المأثورة قوله :

من الفذالة أن يأكل العبد بدينه (١٢) .

(١٢) حلية الأولياء المحلّد العائش ص ١١٦ .

(١٣) المرجع السابق ص ١٧٧ .

ويذم السرى من يأكل بدينه . لانه يريد أن يأكل الانسان بكدمو عرقه ،
ذ بكد غيره وعرقه ، ويعتبره مذموما ويصفه بأنه نذل لانه بعيد عن الايثار
والعفة ...

أصيب مرة بالسعال ، فأرسل له أحد أصحابه ابنه بشيء من دواء
للسعال ، فقال له السرى : كم ثمنه ؟ فقال الابن : لم يتل لى أبى •

فقال له : اقرأ عليه السلام : وقل له نحن نعلم الناس منذ خمسين
عاما ألا يأكلوا بالدين ... أفترانا اليوم نأكل بالدين ..

دق على بن الحميد الفضائرى الباب على السرى السقطى يوما ،
فسمعه من وراء الباب يقول :

« اللهم اشغل من شغلنى عنك بك »

ويقول الفضائرى :

« كان من بركة دعاء السرى أن حجبت أربعين سنة من حلب ماشيا
على رجلى » ..

ويحدد السرى السقطى المقامات التى على المرید أن يعتليها ويقسمها
الى تسع أقسام : (١٤)

المقام الاول : أن يكون المرید متحيبا الى الله بالنوافل •

المقام الثانى أن يتزين عند الله ، وذلك بسماع نصيحة الامة •

- المقام الثالث : أن يأنس بكلمات الله البينات •
- المقام الرابع : أن يصبر على أحكام الله •
- المقام الخامس : أن يتميز بالاثرة لامر الله فيه •
- المقام السادس : أن يكون لديه حياء من نظرة الله له •
- المقام السابع : أن يكون باذلا للمجهود في سبيل محبوبه (الله) •
- المقام الثامن : الرضا بالقليل •
- المقام التاسع : والقناعة بالخمول ...

لقد كان السرى السقطى آية في محاسبة نفسه على نقائصها وعيوبها ويحكى عنه بهذا الصدد أنه قال : خفيت على علة في نفسى منذ ثلاثين سنة ، ذلك أننى كنت وجماعة نصلى الجمعة مبكرين في ركن معين بالمسجد ، وتصادف وجود جنازة لأحد أصحابى يوم الجمعة فتأخرت قليلا عن ميعادى ، وعندما أقدمت على المسجد قالت لى نفسى : الان يرونك وقد أصبحت تتأخر عن وقتك ، فشق على ذلك ..

فقلت لنفسى : الان علمت أنك مرائية منذ ثلاثين سنة وأنا لا أدرى •

واستطرد السرى قائلا* :

بعدها تركت المكان الذى كنت أصلى فيه ، وبدأت أصلى فى أمكنة مختلفة حتى لا يعرف أحد مكانى ...

سماء الشيخ أحمد بن حنبل بطيب الغذاء ، وذلك لورعه وتصوفه حتى
انتشر ذلك عنه (١٥) .

لقد كان السرى السقطى يفتش دوماً عن عيوبه قبل أن ينتقد غيره ،
وهذه من أخلاق الفاروق عمر بن الخطاب الذى كان يؤدب نفسه عندما
تريد علواً واستظهاراً على الناس ، اذ أنه كان بحمل فوق رأسه الدقيق
ليوزعه على من اشتتم أنه قصر فى حقهم ، من الارامل والمساكين وهو أمير
المؤمنين ..

وهكذا نجد أن السرى السقطى لم يبتعد عن الاقتداء بالمصاحبة
رضوان الله عليهم أجمعين ، وهم كما قال رسول الله ﷺ : أصحابى كالنجوم
بأيهم اقتديتم اهتديتم » .. (متفق عليه)

٥ - أبو القاسم الجنيد

(ت ٢٩٧ هـ)

هو محمد الجنيد بن محمد الزجاج رضى الله عنه ، ولد بنهاوند من
أعمال العراق كان يفتى الناس على مذهب أبى ثور ، صاحب السرى
السقطى ، والحارث المحاسبى ومحمد بن على القصاب (١٦) .

كان شيخ الصوفية فى عصره ، وحدد الجنيد التصوف تحديداً بليغاً ،
فقال :

« التصوف هو صفاء المعاملة مع الله تعالى وأصله الصرف عن
الدنيا » .

ويروى عن الجنيد قوله :

« اذا رأيت الفقير فلا تبدأ معه بالعلم ، وعليك أن تبدأ معه بالرفق ،
أن العلم يوحشه ، والرفق يؤنسه » .

ومن أقواله المأثورة عن النبيين والصديقين :

« غايتهم عليهم الصلاة والسلام عن حضور : وكلام الصديقين
اتسارات عن مشاهدات » .

ومن هذا يتضح أن الجنيد قد ربط بين التصوف الاسلامي ، وبين
شخصيات الانبياء بعامة ، والرسول ﷺ بخاصة . عندما قال بأن غاية
الانبياء الحضور مع الله ، وكما هو معروف فان الصوفية غايتهم الاسر سال
مع الله والاستسلام له تعالى : حتى يصلوا الى قدم الانبياء صلوات الله
عليهم .

هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فقد ربط بين الصديقين وبين
الصوفية ربطا محكما ، فيتحدث عن اشارات المشاهدات والمشاهدات هي
رمز من رموز الصوفية واشارة من اشاراتهم* .

ويعتبر مقام الصديقية من أعلى المقامات في التصوف .

ويروى حجة الاسلام الامام أبو حامد الغزالي أنه المقام الرابع ،
أو أعلى المقامات التي يتوصل اليها الصوفي في كل مكان وزمان .

جاء رجل الى الجنيد ، ومعه خمسمائة دينار أعطاها للجنيد ليوزعها
على الفقراء فقال له الجنيد : ألك مال غير هذا .

فقال الرجل : نعم •

قال الجنيد : أتطلب زيادة على ما عندك •

قال الرجل : نعم •

فقال الجنيد : الخمسمائة دينار هذه لك • لانك اليها أحوج منا •••
لم يقل الجنيد هذا المال الذي تبرع به صاحبه لانه وجده يحب
الدنيا ، والذي يحب الدنيا يحب زينتها وزخارفها ، وما يتبرع به من مال ،
انما هو من أجل طلب الثناء على أفعاله وأعماله ، وليس من أجل القربى
من الله •••

ويختلف الجنيد في مقام الشكر عن الشيخ أبو الحسن الشاذلى ، اذ
أنه كان يرى : أن الشاكر طلب لنفسه المزيد من فضل الله وعطاياه ، فهو
طالب من الله أن يزيده في حظوظ نفسه •

ويرى الجنيد أن الشكر على الحقيقة انما هو أن يرى الشاكر نفسه
ليس أهلا لرحمة الله في دعوته بل يرى نقصه وعيبه دوما •

أما أبو الحسن الشاذلى فيختلف عن الجنيد في مقام الشكر ، فيرى
أنه يتوجب الشكر في كل حال سواء كان بالنعمة أو بالنقمة •

وهذا الاختلاف ليس اختلافا جوهريا كما يبدو في ظاهره انما الصوفية
يأخذون علومهم من مشرب واحد ، الا أن اختلافهم راجع الى اختلاف
أحوالهم فحسب •

يروى عن الجنيد قوله عن التصوف أنه مبنى على ثمانية مبادئ
أخلاقية مستقاة من هدى الانبياء (١٧) .

الاول : السخاء ، عن الخليل ابراهيم عليه السلام .

الثانى : الرضا، عن اسحاق عليه السلام .

الثالث : الصبر عن أيوب عليه السلام .

الرابع : الاشارة ، عن سيدنا زكريا عليه السلام .

الخامس : الغربة ، وهو لسيدنا يحيى عليه السلام .

السادس : لبس الصوف ، وهو لموسى عليه السلام .

السابع : السياحة ، عن سيدنا عيسى عليه السلام .

الثامن : الفقر ، وهو لرسول الله ﷺ .

ويعتبر الامام الجنيد بهذه المبادئ الاخلاقية التى اتسم بها الانبياء
والرسل صلاوات الله عليهم قد أصل التصوف الاسلامى تأصيلا صادقا
لا ريب فيه ولا جدال اذ أن أخلاق الصوفية قائمة على الحقيقة على هذه
المبادئ الاخلاقية فى علومهم وسماتهم وممارساتهم فى الحياة الدنيا ، فاذا
خرج المتصوف عن مبدأ من هذه المبادئ فيعتبر قد خرج عن الطريق .

ويفرق الامام الجنيد بين نوعين من المعرفة .

النوع الاول : المعرفة الحاضرة وهى التى يمكن الحصول عليها
بالمدرجات الحسية .

أما النوع الثانى : فهى المعرفة الغائبة ولا بد لها من الدليل • ويقصد الكتاب والسنة •

ويرى أنه ما دام الله تعالى غير باد لحواسنا كانت معرفته سبحانه وتعالى لا تتم الا بالدليل والفحص • وهذا رد رائج على انذين يخوضون فى ذات الله وصفاته من المتفلسفة والمتكلمين الذين ليس لديهم أدلة أو حجج انما يتوهمون بعقولهم ويذنون بغير علم ولا هدى مما يؤتمهم فى الانحراف عن الطريق القويم •

وفى رأينا أن الامام الجنيد يعد بحق من شيوخ الصوفية الاوائل المذين ترسموا طريق الرسول ﷺ والصحابة والتابعين ونم يغلوا أو يقصر عن السير فى أعتابهم والتمسك بآيات الله النبينات وبأحاديث الرسول ﷺ وبصحابة رسول الله رضوان الله عليهم •

الفصل الرابع

١ — أصول التصوف الاسلامى فى نظرة ابن خلدون

يعتبر العلامة ابن خلدون^(١) رائد علم الاجتماع أن التصوف الاسلامى علم من العلوم الشرعية الحادثة فى الاسلام .

والتصوف الاسلامى فى نظرى له أصول عند الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، فطريقة الصوفية انما هى طريق السلف الصالح وهو طريق الحق والهداية .

والتصوف فى رأى ابن خلدون أصله العكوف على العبادة والانقطاع الى الله تعالى ، والاعراض عن زخرف الدنيا وزينتها ، والزهد فيما يقبل عليه العامة من الناس من اللذات وطلب المال والجاه .

ولقد كان الصحابة كما أورد ابن خلدون ينفردون عن الخلف فى الخلوة للعبادة ، ويقول أن ذلك كان عاما فى الصحابة والسلف الصالح .

ويبين لنا ابن خلدون فى مقدمته^(٢) أن السبب فى شيوع اسم الصوفية راجع الى أنه قد فشى الاقبال على الدنيا فى القرن الثانى ، ويعد كثير من الناس عن العبادة ، وجنحوا الى مخالطة أهل الدنيا .

لذلك اختص المقبلون على الله العكوف على العبادة باسم الصوفية والمتصوفة وكان ابن خلدون يرد على مزاعم بعض المستشرقين والمستغربين

(١) مقدمة ابن خلدون ٤٦٧، ٤٦٨ المكتبة التجارية .

(٢) المرجع السابق .

عندما يتقولون على الصوفية ، ويدعون أن هذا التصوف لا أصل له من الشريعة ، فيقول في ذلك : « وسار علم الشريعة على صنفين » :

١ — صنف اختص به الفقهاء وأهل الفتيا وهو الاحكام العامة في العبادات والمعاملات ؛

٢ — صنف اختص به الصوفية ، وهو في القيام بالمجاهدة ومحاسبة النفس عليها والكلام وفي الاذواق والمواجد وكيفية الترقى في ذوق الى ذوق وشرح الاصطلاحات التي تدور بينهم في ذلك .

ويستطرد العلامة ابن خلدون (٣) :

فلما كتبت العلوم ودونت وألف الفقهاء في الفقه ، وعلماء الكلام في الكلام ، وعلماء التفسير في التفسير ، دون رجال من أهل التصوف كتباً في الورع ومحاسبة النفس ، ويستشهد في ذلك بما فعله القشيري في كتاب « الرسالة » ، والشهروردي في كتاب « عوارف المعارف » ، كما جمع الامام الغزالي بين الامرين وذلك في كتاب « احياء علوم الدين » .

كتب الامام الغزالي عن الورع والإقتداء ثم بين آداب الصوفية وسنتهم ، وشرح اصطلاحاتهم وأدق معارفهم .

وأصبح علم التصوف الاسلامي علماً مدوناً بعد أن كان التصوف عبارة عن عبادة فجسيب ، والحقيقة أن التصوف مثله في ذلك مثل علم الفقه والكلام والتفسير والحديث ، كان علماً يتلقى من صدور الصحابة والسلف وإن لم

يكن في القرن الاول والثاني قد دون مثل كثير من العلوم الاسلامية الا أنه كان على الحقيقة موجودا في صدور الصحابة والتابعين وتابع التابعين •

لقد كان الشغل الشاغل للصحابة في الصدر الاول للإسلام هو العمل الجاد على حفظ وترتيب القرآن بالسنة ، ثم أصبحت الحاجة ماسة الى تدوين العلوم فدونت علوم الفقه والتفسير والحديث ثم نشأ علم الكلام ، ثم التصوف أو كما يسميه ابن خلدون « الطريقة » أو آداب القوم •

ان المجاهدة والخلوة والذكر ، يتبعها غالبا — كما يقول ابن خلدون — كشف حجاب الحس والاطلاع على عوالم من أمر الله ليس لصاحب الحس ادراك شيء منها •

ان الانسان بما هو انسان^(٤) يتميز عن سائر الحيوانات بالادراك ، وادراك الانسان على نوعين :

١ — ادراك للعلوم والمعارف ، وهي متدرجة من اليقين الى الظن الى الشك ثم الوهم •

٢ — ادراك للأحوال القائمة من الفرح والحزن والقبض والبسط والرضا والغضب والصبر والشكر وأمثال ذلك •

ويرى ابن خلدون^(٥) انما ينشأ العلم من الأدلة ، أي الأساليب والحجج والدلائل ، أما الفرح والحزن فانما ينشأ عن ادراك المؤلم أو اللذيذ ، كما ينشأ نشاط من الجماع وكما ينشأ الكسل عن الاعياء •

(٤) مقدمة ابن خلدون ٤٦٨ •

(٥) المرجع السابق ص ٤٧٨ •

وينتنتج ابن خلدون من ذلك أن المريد في الطريق الصوفي يتحصل في كل مجاهدة على حال ، أى نتيجة لتلك المجاهدة ، وذلك الحال اما أن يكون عبادة تترسخ في نفسه فتصير له مقاما . واما أن تكون صفة للمريد ، وهذه الصفة تكون حاصلة للنفس كأن تكون حزنا أو سرورا أو كسلا أو نشاطا الى غير ذلك من مقامات .

وينتهى ابن خلدون الى القول أن المريد ما يزال يترقى من مقام الى مقام الى أن يصل في النهاية اذا صدق الى التوحيد والمعرفة التى هى الغاية المطلوبة للسعادة .

فالهدف النهائى للمريد الصادق في الطريق الصوفى — فى رأى ابن خلدون — هو الوصول الى التوحيد وشهود أن لا اله الا الله ، ويؤيد ذلك بالحديث النبوى من قول الرسول ﷺ :

« من مات يشهد أن لا اله الا الله دخل الجنة » (٦) .

ويريد ابن خلدون أن ينبه على أن الترقى من حال الى حال ومن مقام الى مقام ، لابد أن يبدأ بالايمان والطاعة والاخلاص وهنا تصاحب مجاهدة المريد الاحوال والصفات ، وتأتى عنها نتائج وثمرات ، فاذا وقع تقصير من المريد أو خلل في الثمرات التى يتد صل عليها فانما ذلك نتاج لالتفات المريد الى الحظوظ الدنيوية ، أو لوجود آفات كالخواطر النفسية أو الشيطانية .

لذلك يحتاج المريد الى اعادة النظر الى نفسه وعلاج عيوبها ، والرجوع الى محاسبة نفسه فى سائر أعماله لان النتائج مقترنة بالأعمال . . .

(٦) مقدمة ابن خلدون ١٧٨ .

رواه البخارى ومسلم وأحمد فى . . . بنده وكذلك الجامع الصغير مع اختلاف فى اللفظ : من مات لا بشر بالله شمس دخل الجنة .

الفصل الخامس

نماذج من أولياء الصوفية

١ - الشيخ أحمد الرفاعي

ولد الشيخ أحمد الرفاعي في أم عبيدة وهي جزيرة قرب واصل في محافظة البصرة بالعراق في خلافة المستظهر بالله الخليفة العباسي الثاني .
وقد قام بتربيته خاله الشيخ منصور البطائحي (٧) :

ويمتد نسب أحمد الرفاعي الى الحسين - رضى الله عنه - من ناحية
أبيه والى الحسن - رضى الله عنه - أيضا من ناحية أمه ، ولذلك سمي بأبي
العلمين .

عمل في جميع الحرف ليضمن لنفسه لقمة العيش حتى لا يعتمد على
أحد من الناس ، وليتمكن من اللحاق بمجالس العلم في أى بلد وكل مكان
وجد فيه علماء .

كان يقتدى بالرسول ﷺ في أخلاقه وسلوكه فلم ير قط وهو يأكل
أمام الناس ولا ينام أمامهم ، بل ولم يعرف أحد مكان نومه ، ولم يخرج قط ،
ولم يتكلم قط من غير سبب ، ولا يستطيع أحد أن يكلمه من غير سبب ، ولم
يكن يفرح فرحا شديدا ولا يحزن حزنا شديدا (٨) .

يقول الرفاعي : كل أخ لا ينفع في الدنيا لا ينفع في الآخرة .

(٧) صلاح عزام : أقطاب التصوف الثلاثة . تقديم د. عبد الحليم محمود
ص ١١-٢٩ طبعة ثالثة .

(٨) أبو بكر المرديروس : القطب الكبير الرفاعي ص ٤٧ الطبعة الاولى .

كما كان يقول تأكيداً لسنة الرسول ﷺ : اذا تعلم أحدكم شيئاً من الخير فيعلمه الناس يثمر له الخير (٩) .

وتتلخص طريقة الشيخ أحمد الرفاعي على أسس متينة من الدين القيم والشريعة السمحاء .

ومعنى هذه العبارة أن الطريقة الرفاعية قائمة على الفقه فلا يسأل أحد شيئاً وانما رزقه على الله ، اذ أن الله سبحانه وتعالى هو الذى يعطى ويمنع ، وهذا كان حال الصحابة والتابعين لا يسألون الناس الحافاً ، بينما يأتى اليهم الرزق لا يزيد ولا ينقص . وليس معنى ذلك عدم السعى من أجل لقمة العيش ، فقد كان رضى الله عنه يعمل — كما سبق الاشارة — فى كل الحرف حتى يضمن لقمة العيش وكان مريدوه يقتدون به فى العمل والسعى من أجل الرزق ، ولم يكن أحد منهم عالة على غيره .

وأما معنى قوله « لا ترد » فهذا أيضاً اقتداء بالرسول ﷺ فلم يكن يرد فقيراً أو مسكيناً أو صاحب حاجة ، وكان الصحابة على عهد رسول الله يفعلون مثله فلم يكن يردون من طرق بيوتهم سائلاً أو محتاجاً حتى وان لم يكن عندهم الا طعام يومهم اذ كانوا يقدمونه للمحتاجين والسائلين ، فان الله هو العاطى ، والمسال مال الله تأييداً لقول عز من قائل :

« يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » (١٠) .

(٩) الشمرانى : الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٢٢ .

(١٠) الحشر : ٩ .

والنقطة الثالثة في القواعد الثلاثة التي يبنى عليها أحمد الرفاعي طريقته هي « لا تدخر » ، وهذا أيضا اقتداء بالرسول ﷺ فقد توفي ولم يترك شيئا لاهله ، إنما كان يقول نحن معشر الانبياء لا نورث ولقد دفع أبو بكر الصديق رضي الله عنه بماله كله في سبيل الله ، فلما سأله الرسول ماذا أبقيت لاهلك ؟ قال : الله ورسوله .

فالرفاعي لم يكن بدعا في عدم الادخار اقتداء بالرسول والصحابة والتابعين الا أن الصوفية بعامة والرفاعي بخاصة يرون أن الادخار يشغل المرء عن عبادة الله اذ المال يصبح حجابا بين العبد وربيه ، فعدم الادخار إنما هو نوع من اسقاط التدبير مع الله ، كما يبين ذلك ابن عطاء الله السكندري (١١) .

وكانا لشيخ أحمد الرفاعي ينفذ قواعده الثلاثة يوميا ، اذ كان يحمل الحطب والماء الى بيت الارامل والعجزة والمساكين ، ويقدم لهم ما يحتاجونه حتى كان مريدوه وأتباعه يتسابقون في أعمال البر وخدمة المحتاجين ، حتى أن الامام الشعراني يقول (١٢) : لقد جعل أحمد الرفاعي من أم عبده مكانا لا يحس الفقير فيه بأزمته فيما يحتاج اليه ، ولقد انتشر هذا الامر من أم عبدة الى القرى والمدن التي تجمع فيها أتباع الرفاعي .

ليس في الطريقة الرفاعية تبطل أو انعزال أو سلبية إنما خدمة للناس والمريد الصادق هو العامل المجاهد برغم ضيق وقته في التعليم ونشر الطريقة وارشاد مريديه ، فان الرفاعي لم يتهاون في العلم والعمل جميعا .

١١١ راجع للمزيد (التنوير في اسقاط التدبير) .

١١٢ الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٢٢ .

ولقد طلب اليه بعض مريديه أن يتفرغ لمسئوليّاته الثقافية وأن يقوم غيره بالعمل فيرد في تواضع وثقة :

ان تجارتي خدمة الارامل واليتامى والمحتاجين وانى لاحب أن أشهد نفسي في خدمتهم دائما ، واذا رأيت يتيما ييكي تهتر مفاصلى وترتعد أعضائى حنانا له وشفقة عليه ، وانى ليحزننى بكاؤه حزنا عميقا .

ألم يكن هذا السلوك العملى هو سلوك عمر بن الخطاب عندما كان يحمل الحطب والطعام الى الارامل والمساكين ، ويقول : اذا اشتكت امرأة فى أطراف المدينة فان أمير المؤمنين مسئول عن حاجتها .

لقد ألزم أحمد الرفاعى نفسه بأخلاق الصحابة الذين هم النجوم الزاهرة فى سماء الاسلام والذين قال فى حقهم الرسول ﷺ : « أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » (١٣) .

لقد كان أحمد الرفاعى يأخذ بأيدى العميان ويساعدهم ، واذا رأى شيخا كبيرا ذهب الى جيرانه وأوصاهم به خيرا ، اذا سمع عن مريض فى قرية ركب اليه ليعوده حتى ربما يمشى اليه ويرجع فى يوم أو يومين .

لقد كانت كلماته التورانية تدخل الى القلوب بغير حجاب ، لقد كان قلبه العامر بالايمان صافيا من كدورات الدنيا وغواية الشيطان ، وكان ينصح مريديه ، فيقول لهم (١٤) :

(١٣) رواه السيوطى فى الجامع الصغير .

(١٤) الشمرانى : الطبقات الكبرى ج١ ص ١٢٤ .

« لا يحصل لعبد صفاء الصدر حتى لا يبقى فيه شيء من الخبث ،

لا لعدو أو لصديق » •

وهذه المرتبة التي يتكلم عنها الامام الجيلاني ليست الا المرتبة الدنيا

في الولاية ، اذ أن اتولى الصادق لا يحمل في قلبه حسدا ولا حقدا ولا عداوة

لاحد ، اذ أن قلبه سليم من كل العداوات ، ولذلك فإن ظاهره كباطنه ،

وباطنه كظاهره . فلا يعرف الرياء أو الكذب أو الخداع •

لكن هناك مرتبة في الولاية أعلى من هذه المرتبة وهي أن يكون باطن

الانسان أفضل من ظاهره ، وتسمى هذه المرتبة بالولاية الكبرى •

وأما العامة من الناس فيكون ظاهرهم أفضل من باطنهم ، فاذا أخلص

العبد وأصدق النية وتجنب الرياء والكذب فإنه يرتفع الى مرتبة الولاية

الصغرى فيكون قلبه وعقله ونفسه جميعا في توافق واتساق فاذا اشتد

اخلاصه كان باطنه أفضل من ظاهره •

ولم يكن ذلك الطريق الذي انتهجه الرفاعي شاذا عن السنة الشريفة

فان الرسول ﷺ يقول :

« ان في الجسد لمضغة (القلب) اذا صلحت صلح الجسد كله » (١٥) •

رحم الله الرفاعي فقد كان قطبا من أقطاب الاسلام ، ومثلا يحتذى به

في الفكر والسلوك والاخلاق •

٢ - الشيخ عبد القادر الجيلاني

ولد الشيخ عبد القادر الجيلاني عام ٤٧٠ هـ أو ٤٧١ هـ • على ما رواه بعض المؤرخين بجيلان أو كيلان أو جيل وهي قرية بشاطئ الدجلة على بعد ٢٠-٢٥ ميل من بغداد •

قالت أمه انه لما كان رضيعا كان يرفض الارتضاع في نهار شهر رمضان الكريم ، وكان سنه في ذلك الوقت أقل من عام ، وقد نشأ نشأة صالحة في العلم والخير • وكان نحيف البدن ، ربع القامة عريض الصدر واللحية أسمر مقرون الحاجبين ، أدعج العينين ، ذا صوت جهوري بهي الطلعة جميل الهيئة آدم اللون •

كان على صغر سنه يحضر مجالس العلماء والفقهاء وكان بعضهم^(١٦) يجله اجلالا عظيما ، ويقول لمن حضر بالمجلس قوموا لولى الله • وربما كان يمشى اليه بعض العلماء ويتلقاه بالترحاب ويردد دائما قوله : « من لم يقم لهذا الشاب لم يقم لولى الله » • وقال بعضهم ان هذا الشاب يجب أن تتواضع له رقاب الاولياء في عصره اذ هو قطبهم ، فمن أدرك منكم ذلك الوقت فيلزم حديثه : أى يطيعه ويلتزم بكلامه لانه لا ينطق الا حقا وصدقا •

يروى أنه ذهب مرة مع ابن السقا ، وكان من أصحاب النظارة كما كان معهم عالم آخر يدعى عبد الله لزيارة بعض الاولياء المشهود لهم بالصلاح

(١٦) الشطائونى : الاسرار : راجع الغنية : عبد القادر الجيلاني

ببغداد ، وفي الطريق قال ابن السقا : أسأله سؤالاً لا يدري له جواباً . .
وقال عبد الله أسأله عن مسألة فانظر ما يقول ، أما سيدى عبد القادر فقال:
معاذ الله ان أسأله شيئاً وانما أذهب للتبرك به . . . فلما دخلوا جميعاً الى
مجلس الولي الصالح ، قال الولي لابن السقا : ويلك يا أبا السقا أتريد أن
تسألني عن مسألة لا أعرف لها جواباً . . . هي كذا وجوابها كذا . . . اني
لارى نار الكفر تلتهب فيك ، وأنت يا عبد الله تريد أن تسألني وتنظر ما أنا
مجيب . . . هي كذا وجوابها كذا . . . لتحزن عليك الدنيا الى شحمة أذنك
ياساءة أدبك .

أما أنت يا شيخ عبد القادر لقد أرضيت الله ورسوله بأدبك وسيكون
لك شأن عظيم وفعلًا ظهرت للشيخ عبد القادر امارات المقرب من الله وأقر
العلماء بفضله وعلمه ، وأجمع عليه العام والخاص من الناس .
أما ابن السقا فبرع في العلوم الشرعية ، وفاق فيها أهل زمانه، وبعث
الى ملك الروم رسولا ففتن بابنته وأبى الملك أن يزوجه لها الا اذا تنصر
فتنصر وزوجه اياها وصدقت فيه نبوءة الشيخ .

أما عبد الله فأكبره على نظارة الاوقاف ، وأقبل بعدها على الدنيا اقبالا
شديدا وصدق فيه قول الولي الصالح ، تكلم الشيخ الجيلاني على الناس
ناصحا وواعظا عاما من سنة ٥٢١ هـ الى ٥٦١ هـ ، وكانت مدرسته يؤمها خلق
كثير يحضر مجلسه العلماء والمشايع وغيرهم ويقرأ بمجلسه القرآن
بلا ألحان وكان بدون ما يقول أربعمئة عالم ، ويروى أنه كان يخطو على
رؤوس الناس خطوات وهو بالمجلس ثم يرجع الى كرسيه مرة أخرى .

قال له بعض مريديه مرة : « انا نصوم مثلما تصوم وتصلى ، ونجتهد مثلما تجتهد وتصلى ، وما نرى من أحوالك شيئا » ؟ فرد رضى الله عنه مجيبا : زاحمتونى فى الاعمال ، أتراحمونى فى المواهب (الاحوال) والله ما أكلت حتى قيل لى بحقى عليك كل ، ولا شربت حتى قيل لى بحقى عليك اشرب . وما فعلت شيئا حتى أمرت بفعله .

كان اذا أحضر أحد مريديه مالا لتوزيعه على الفقراء والمحتاجين لا يلمسه بيده فاذا جاء خادمه قال له خذ ما تحت السجادة واعطه لفلان وفلان وفلان

وكان تعليمه لمريديه يقوم أساسا على اعتبار أن الدنيا قيد عن الآخرة ، والآخرة قيد عن رب الدنيا ، ويرى الشيخ عبد القادر الجيلانى أن يسلك الطريق بأمور أهمها :

- ١ — انه يتوجب على المريد أن يعرض عن الدنيا ويقبل على الآخرة .
 - ٢ — ثم عليه بعد ذلك أن يعرض عن الآخرة ويقبل على الحق تعالى .
- فاذا بحثت عنك الدنيا فلا تجددك ، واذا سألت عنك الآخرة فلا تجددك ، فيسأل عنك والى أين ذهبت فيقال : « ذهب الى باب الملك » . فتجد الدنيا والآخرة فى طلبك ويسرعان فى السير خلفك ويصلان اليك وأنت عند باب الملك ، فتشكو الدنيا حالها الى الملك وتشكو كيف تركت ودائعك وحظك منها وهنا تأتى الشفاعة اليك فى حقها وتأتيك الوصية من الملك بالآخذ من الدنيا والنظر الى الآخرة فترجع أيها المريد فى صحبة الملائكة وأرواح النبيين فتجلس بعد ذلك على كرسى بين الجنة والنار ، بين الدنيا والآخرة ، بين

الخلق والخالق ، بين الظاهر والباطن ، بين ما يعقل ولا يعقل ، وبين ما يدرك مرة وما لا يدرك ، ويقرر سيدي عبد القدر الجيلاني أنه في هذه الحالة يصير للمريد أربعة وجوه :

- ١ — وجه تنظر به الى الدنيا .
- ٢ — ووجه تنظر به الى الآخرة .
- ٣ — ووجه تنظر به الى الخلق .
- ٤ — ووجه تنظر به الى الخالق .

فالذي يزهد في الدنيا يكون غريبا فيها ويسمى زاهدا ، أما للعارف فهو غريب عنها أي يزهد في الدنيا والآخرة فلا تشغله الدنيا ولا الآخرة عن ربه عز وجل ، ولا يسكن الى شيء سواه ، فلا جرم أن يكون غريبا عن الخلق في الدنيا مشغولا بالحق عن الآخرة ، فلا تشغله الدنيا والآخرة . وهذا معناه أن الله تعالى غطي الدنيا عن نفسه ، وغطي الآخرة عن قلبه بل غطي وجهه عما سوى الله تعالى ، فكشف له الأشياء جميعها الظاهرة والباطنة حتى عرضها وفتح له باب قربته تعالى ، فرأى جلاله وجماله ورأى قضاءه وقدره وملكه وسلطانه .

وقد قسم بعض أئمة الصوفية^(١٧) الزهد الى درجات ثلاث هي :

(١) الحد الاقصى للزهد :

اصطلح الزهاد على أن الزاهد الذي لا يحضر مالا أو طعلما ، من غذائه لعشائه هو في الدرجة العليا من الزهد أو بالحد الاقصى من الزهد .

(١٧) ابن المبارك : كتاب الزهد .

(ب) الحد الأوسط للزهد :

أما الزاهد الذي يدخر طعاما أو مالا ليوم فهو في الدرجة الوسطى من الزهد (١٨) .

(ج) الحد الأدنى للزهد :

وقيه يعتبر الزاهد في الدرجة الدنيا إذا كان ممن لا يدخر طعاما أو مالا لمدة لا تزيد عن سنة ، ويعتبر من أصحاب الدرجة الدنيا من الزهد . ويسمى الزهاد هذا النوع من الناس « بضعاف الزهاد » . أما الذي يدخر مالا أو ممتلكات حسب هذا التقسيم أكثر من سنة ، فليس هو من طبقة الزهاد .

٣- سيدي أحمد البدوي

أجمع الباحثون والخوفية على أن سلسلة نسب السيد البدوي تمتد إلى الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، كما قرر البعض أن أسرة من أهل هرمش وأنها انتقلت إلى مدينة ناس بالمغرب نحو إلى عام ٨٧٣ .

وولد البدوي عام ٩٠٦ هـ وقيل أن أمه قد واثت في المنام عن ولادته من قال لها : « أبشري فقد ولدت غلاما ليس كغيره » (١٩) .

وتميزت أسرة البدوي التي نمت في ما يزال حبيبا لم يجاوز السابعة من عمره ، ولكن يبدو أن هزيمة الرحلة تركت أثرا كبيرا في تكوين

(١٨) راجع أحياء علوم الدين للإمام الغزالي - الجزء الثالث عشر ص ٢٥٨ وما بعدها .

(١٩) الشيخ جمال الدين الأناكي : النجوم الزاهرة ج ٧ ص ٢

تخصية البدوى ، حيث أنهم قد مروا بمصر ومكثوا بها أكثر من خمس سنوات ، ويبدو أن البدوى خلال اقامته بمصر قد أحب أهلها بدليل رجوعه اليها والاقامة بها بعد ذلك .

وفي مكة اشتهر السيد البدوى وعرف بين أهلها ، ثم حدث له حال ، وتغيرت أحواله وأعتزل الناس ولزم الصمت . وكان لا يتكلم الا بالإشارة ، وفيما يروى عنه أنه أمر في منامه أن يرحل الى طنطا ، وبشر بحال سيكون له فيها شأن عظيم (٢٠) .

وفي هذا انصدد يروى بعض المؤرخين انتقاه الى طنطا فيقول :

« ثم رأى الهاتف في منامه يقول له : أحمد سر الى طندتا (طنطا) ، فانك تقيم بها ، وتربى بها رجالا وأبطالا : عبد العال ، وعبد الوهاب ، وعبد المجيد ، وعبد المحسن ، وعبد الرحيم ... وهؤلاء هم تلاميذ البدوى المدفونون حالي بطنطا .

ويرى صاحب نور الابصار أن البدوى دخل طنطا ولم يكن يعرف أحدا من أهلها . وكان يمكث أربعين يوما فأكثر لا يأكل ولا يشرب ولا ينام ، ثم نزل مرة قرية فيشا وتورمت عيناه ، فوجد صبيا وطلب من بيضة ليضعها على عينيه ، فقال له الصبي وكان عبد العال (تلميذه) : أحضر لك البيضة وتعطينى الجريدة الخضراء التى معك ، فقال له : نعم . فلما طلب الصبي من أمه البيضة رفضت ، فرجع فقال له الشيخ : « أتتى بواحدة من

الصومعة ، فذهب الطفل وأحضرها له » • ومن يومها لم تنقطع الصلة بين البدوى وعبد العال • وهذا يدل على أن السيد البدوى كان من أصحاب الفرائسات •

وللبدوى أسماء كثيرة نذكر منها أنه سمي بالسيد • وهو أجل القوم شهرة لانتماؤه الى النبی ﷺ ولزعامتة ورياسته ، كما سمي بالقطب النبوى لان صفاته وحياته ومنزلته ومقامه تنبىء عن قطبانية بدون واسطة للنبي ﷺ ، كما سمي بالزاهد لزهده اذ مات ولم يترك شيئاً ، وأبو فراج لكشفه الغموم والازمات ، وهو عطاء من الله •

والسيد / أحمد البدوى سمات وصفات عديدة منها أنه كان ملازماً للصيام وكان يطوى أربعين يوماً لا يذوق فيها طعاماً ولا شراباً ، واشتهر عنه قوله : « ركعتان بالليل خير من ألف ركعة بالنهار » •

وكان البدوى من العباد الذين اختارهم الله لاجراء الخير على أيديهم من قضاء خدمة الى تيسير مصلحة للمسلمين أو خلاف ذلك ، ويبدو أن هذا ناتج عن أخلاقه العربية ، حيث كان من عرب البادية الذين يعتزون بشخصيتهم وكرامتهم •

واذا كان لانبيااء الله معجزات فان لاوليائه سبحانه وتعالى كرامات ومن كرامات البدوى أنه مر برجل يحمل قرية لبن ، فأوماً اليه بأصبعه فانكسرت القرية وانسب اللبن منها ، وخرجت منها حية وقد انتفخت ، وهذا دلالة على أنه كان من أهل البصيرة النافذة • ..

وهناك قصة الحجر الاسود الذى شاع أن عليه قدم النبی ﷺ ،
وأرسل أحد السلاطين الجند لاحتضاره ، فلم يقدرُوا على ذلك ، فخافُوا
ورجعُوا^(٢١) ، وهذا الحجر ما زال موجوداً بضريحه يشاهده الزوار ، وهذه
القصة لها دلالتها على أنه من الاولياء الكمل ، أصحاب التمكين ، والمقامات
الرفيعة .

هذه بالإضافة الى أن هناك كرامات أخرى للسيد / أحمد البدوى
لا تحصى ولا تعد موجودة بالمراجع وكتب الصوفية اذ يجتمع فيه كثير من
الاعتقادات ، والكرامات مثل شفاء المرضى وتفريج الكرب ، ونصرة المظلوم
وقضاء الحاجات ... الى غير ذلك .

وتعد الجامعة التى أنشأها السيد / البدوى والتى يمكن أن ندعوها
الجامعة المسطوحية من أكبر أعماله على الإطلاق ، فقد خرجت وما زالت
تخرج حتى الان علماء الفقه والدين الكثيرين ، الذين أناروا طريق المعرفة
والحق والدين .

ويقول الدكتور عبد الحليم محمود عن هذه الجامعة : لقد كان السطح
جامعة الهداية ، وهى جامعة عالمية ، تقبل كل التلاميذ من جميع الاقطار
وتصدرهم الى جميع الاقطار أيضاً .

وقد تخرج فيها الشيخ البعلبكى ، وقد حمل الدعوة الى الشام ،
والشيخ خليل الشامي والشيخ نعمه الصفدى ، والشيخ عز الدين الموصلى ،

(٢١) للمزيد من البحث راجع الحكومة الباطنية للمؤلف ص : ١٥٠ وراجع
الشيرازى — طبقات الصوفية ص : ١٥٨ .

ومن اليمن الشيخ على الكبراوى والشيخ علوان . والى مكة الشيخ بشر وغيرهم كثير (٢٢) .

وهكذا نجد أن مدرسة البدوى خرجت منها مدارس جديدة افتتحت لها فروعاً كثيرة في أنحاء المعمورة تهدي الناس الى الرسالة المحمدية وتدعو الى الدين الحنيف والفضيلة والحق والاخلاق .

٤ — ابراهيم الدسوقي

هو ابراهيم الدسوقي القرشى الهاشمى توفى عام ١٢٧٦ هـ ، عن ٤٣ سنة وهو شيخ للطريقة البرهمانية وصاحب المحاضرات القدسية والعلوم الدينية وهو أحد الائمة الذين أظهر الله لهم المغيبات وخرق العادات والولاية الراسخة (٢٣) .

ولقد عاش الدسوقي حياة غريبة في نوعها ، فلم يكن ممن يؤثرون الاحتراف والعمل فحسب بل كان ذا ميل شديد الى المعرفة ، باحثاً عن الحقيقة ، مجاهداً في طريق الحق .

وقد حفظ القرآن وتفقّه فيه وتعمق في الفقه ، ويروى أنه حفظ أحاديث الرسول ﷺ ولم يكن قد تجاوز الثانية عشر من عمره .
ويقول الدسوقي عن نفسه : قد وليت القطبانية فرأيت المشرقين والمغربين وما تحت النجوم ، وصافحت جبريل عليه السلام (٢٤) .

(٢٢) د . عبد الحليم محمود : السيد / أحمد البدوى ص ٦ وما بعدها دار الشعب سنة ١٩٦٩ .

(٢٣) الشبلنجى : نور الابصار ص ٢٤٢ .

(٢٤) الأمام الشمرانى : الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٤٣ وما بعدها .

وجدير بالذكر أن البدوي والدسوقي كان عني اتصال دائم . وأن كلاهما يقتدي بالسلف الصالح . ويتعمق في دراسة المجتمع الذي يعيش فيه ويحل ما يقبله من مشكل الطالبين .

وهكذا نجد أن العصر الذي عاشا فيه كانا عصرا زائرا اذ اجتمع فيه أقطاب كثيرون وعلى رأسهم البدوي والدسوقي . وهذا ان دل على شيء ، فانما يدل على أن الدعوة الإسلامية وحدة وأن الطريق الصوفي واحد ، وأن أسلوب العمل واحد . وانهما كانا يدعوان إلى توحيد صفوف المسلمين ، وانهما سارا على نهج واحد ، مهتدين بكتاب الله مقتدين بالأسوة الحسنة رسول الله ﷺ .

والدسوقي كرامات عديدة منها — على سبيل المثال — أنه أرسل ذات يوم أحد مريديه إلى الاسكندرية لشراء بعض الاحتياجات فتشجر هناك مع أحد الباعة وحضر الشرطي وقاده إلى القاضي . وكان القاضي جبارا يكره الصوفية فحبسه ، ولما علم الدسوقي أرسل للقاضي أبياتا من الشعر ، فجمع القاضي أصحابه وسب الدسوقي ، وقال لأصحابه : أنظروا ما كتب لي مدعى الولاية ، وقرأ عليهم القصيدة وهو يسخر ويضحك حتى تلى تلك الابيات :

سها م الليل صائبة مرامي	إذا وقرت بأوتار الخشوع
يقومها إلى المرمى رجال	يطيلون السجود مع الركوع
بأسنتهم تهمهم في دعاء	بأحفر تفيض من الدموع
تقرن ثم زهير سها	فما بعنى التحصن بالدروع

وعندما وصل في القراءة الى : « اذا وترن ثم رمين سهم » خرجت من الورقة سهم انى قلب القاضى الذى مات فى الحال .

وهذه الواقعة ان كانت تبدو عند البعض غير متفقة مع منطق العقل ، الا أن هناك ما يؤيدها ، ففى الحديث القدسى : « من عادنى له وليا فقدأذنته بالحرب » .

وقوله تعالى : « الا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٢٦)

وقوله تعالى أيضا : « لهم البشرى فى الحياة الدنيا والآخرة » (٢٧)

والواقع أن شهرة الدسوقى — رضى الله عنه — ترداد مع الزمن انتشارا يهرع اليه فى الوقت الحاضر كثير من الزائرين ، ومن المتوسلين بشفاعته فى سيل لا ينقطع صباحا ومساء ، ونجد مسجده الذى يتوسطه ضريحه يزداد مع الزمن اتساعا وعمارة .

٥ — سيدى عبد الرحيم القنائى

٥٥٣١ — ٥٥٩٣

علم من أعلام أهل الحق على الارض ، وراية مرفوعة على أرض لا اله الا الله .

ولد فى ترغاي بالمغرب ، تعلم القرآن ولم يبلغ الثامنة من عمره ، وجلس مكان والده فى التدريس ولم يبلغ العشرين ، وقد جمع بين ثقافة

(٢٥) متفق عليه .

(٢٦) سورة بونس : ٦٢ .

(٢٧) سورة بونس : ٦٤ .

المغرب والمشرق ، ثم سافر الى الحجاز في الخمسة والعشرين حيث التقى
بالشيخ تقى الدين القشيري الذي دعاه للإقامة في قنا أو قوص ، ومن خلال
رؤى عديدة توجه الى قنا ، وهنا صدر قرار بتعيينه شيخا لقنا ومن يومها
لقن بالقنائي .

عمل بالتجارة حتى لا يحتاج لمعاونة أحد ولينفق على طلاب العلم ومن
أجل ذلك اتسعت تجارته وكانت تدر عليه ربحا عظيما .

ولا يعتبر القنائي شيخ طريقة كالبدوي والدمسوقي والرفاعي
والشاذلي ، ولكنه أنشأ مدرسة كاملة للعلم الصوفي لا تقل تنظيما عن
الطرق الاخرى .

اهتم القنائي بالعلم باعتباره أصل العقائد ، وبالعمل ، فكان يدعو من
يأتى الى حلقة علمه باتخاذ حرفة والى مزيد من العمل لمن يعمل الى جانب
العلم ، فالعلم والعمل متلازمان ، والعمل عنده من أجل الخير كله ولمن حوله
وللحياة التى خلقها الله لنا (٢٨) .

كما اهتم القنائي بالتفرقة بين الروح والنفس وضرورة الفصل بينهما ،
فالروح عنده أعلى جوهر فى النفس لاتصالها بخالقها ، فهو الذى يعلم
وحده ماهيتها ، أما النفس فهى الحالة فى الجسد تستمد كيان حياتها من
وجود الروح بينها وبين الجسد (٢٩) .

(٢٨) صلاح عرام — أقطاب التصوف الثلاثة ص ١٨

(٢٩) الشمرانى — الطبقات الكبرى

وهناك حبل بين الروح والنفس . سدد ، صعدت الروح بطل عمل النفس
فيموت الجسد معها وتذوب النفس مع الجسد ، أما الروح باقية برجوها
الى ربها .

كراماته :

له كرامات كثيرة حيا وميتا . منها : (٣٠)

كان سيدي عبد الرحيم عندما يسمع المؤذن يقول « أشهد ألا اله الا
الله » ، ويقول « شهدنا بما شاهدنا » . فسئل عن أى شيء شاهدت فيرد .
« شهدت مقام الوجدانية » .

عن الشعراني أنه اذا قال يا فلان تكلم على العلماء فيتكلم في معانى
الايات والاحاديث حتى لو كانت (٣١) هناك عشرة آلاف (قضية) محيرة
تكلم فيها ، فاذا قال له : اسكت . فلا يجد ذلك العامى معه كلمة واحدة من
تلك العلوم التى كان يتكلم فيها .

وقال أحد العارفين لو كنت حاضرا أثناء وفاة سيدي عبد الرحيم
ما مكنتهم من دفنه ، بل كنت أتركه فوق ظهر الارض فكل من نظر اليه نطق
بالحكمة .

قال عن سيد عبد الرحيم القنائى الحافظ المنذرى : « أحد الزهاد
المشهورين والعباد المذكورين ، بهرت بركاته على جماعة من صحبه ، وتخرج
عنه جماعة من أعيان الصالحين لصالح أنفاسه (٣٢) » .

(٣٠) الشعراني — الطبقات الكبرى ص ١٣٥ ج ١ .

(٣١) انسيوطي — حسن المحاضرة ص ٢٢ .

(٣٢) الطبقات الكبرى — نحر الزور ص ١٣٥ .

وقد قال عنه الشعراني ضمن عظماء العارفين ، صاحب الكرامات المشهورة الخارقة ، والانفاس الصادقة . له نحل الرفع من مراتب القرب ، والمنهل من مناهل العلم وهو أحسد من جمع الله له بين علمي الشريعة والحقيقة ، وأتاد مفتاح من علم السر المصون . وكثرا من معرفة الكتاب والحكمة .

ورغم أن سيدى عبد الرحيم ليس له طريقة محددة الا أن له أتباعا منتشرين في أقاصى الصعيد والوجه البحرى ويقام عند مولده احتفال ضخم لا يختلف كثيرا عن احتفال البدوى ويحضر اليه نفر غفير من المحبين وافراد الطرق الصوفية •

٦ - سیدی ابو الحسن الشاذلی

207-204

هو أمام وقطب الطريقة الشاذلية وعميدها ومؤسسها ، بدأ حياته باحثاً عن المعرفة ، حافظاً للكتاب والسنة ، ملازماً لمجالس العلم حتى بهر الناس بعلمه الغزير وأدبه الجم وطلبوا منه أن يتولى التدريس لهم .

ذهب سيدى أبو الحسن الى كل مكان ليتعلم ثم رجع الى قريته غمارة قرب مدينة سبته والتقى بسيدى عبد السلام بن مشيش حيث كان له أثر كبير عليه وقال له مرة :

« حدد في قلبك الايمان تجد الله في كل شيء » ، وعند كل شيء ومحيطا

• • • • • ہر شے کے لیے ایک جگہ ہے • • • • •

وتبين (٣٣) معالم مدرسته بلسان أستاذه عندما دخل عليه أحد مريديه فقال له « وظف لي وظائف وأورادا » ، فغضب الشيخ منه وقال له : « أرسول أنا أوجب الواجبات ؟ » الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة ، فكن للفرائض حافظا والمعاصي رافضا ، احفظ قلبك من ارادة الدنيا وحب النساء وحب الجاه ، وايتار الشهوات ، واقنع من ذلك كله بما قسمه الله لك اذا خرج لك مخرج الرضا ، فكن لله فيه شاكرا وادا خرج لك مخرج السخط فكن عنه صابرا » .

وعلى هذا المنهج سار ابو الحسن الشاذلي (٣٤) . وكان ينصح مريديه دائما بالاعتدال . والقاعدة العامة عنده : « اعرف الله وكن كيف شئت » ، وذلك من عرف ربه تعلق قلبه به وامتلا بحبه فلا يتأتى منه الا الفضيلة . لذلك نرى أبا الحسن الشاذلي في الجانب المادى البشرى غير مترمت في المأكول والمشرب ، يحب الخيل ويقتنيها ويركبها فارسا ، ويركبها في المواسم الدينية .

كثرت صور كفاح أبى الحسن الشاذلي في الخدمة العامة وفي الخدمات للمظلومين والشفاعة عند الحكام ومدافعا ومحاميا ، حتى قال ابن دقيق العيد في ذلك : « جهل ولاية الامور بقدر الشيخ أبى الحسن الشاذلي رضى الله عنه لكثرة ترده في الشفاعات » .

(٣٣) الشيخ محمد محمود السطوحى — شيخ مشايخ الطرق الصوفية — كتاب التصرف وأقطابه ص ٥٠-٥١ .
(٣٤) د. عبد الخليم محمود — أبو الحسن الشاذلي ص ١٨-٥٠ — إعلام العرب سنة ١٩٦٧ .

وقال ابن عطاء الله السكندري في هذا : « ان هذا الامر لا يقوى عليه الا عبد متخلق باخلاق الله ، بذل نفسه واذلها في مرضات الله وعلم وسبح برحمة الله ، فبامل عباد الله متمثلا بقول رسول الله ﷺ :

« الراحمون يرحمهم الله، ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء»

لقد كثرت سباحات ابي الحسن الشاذلي ، وكانت كلها هجرة الى الله وذهابا اليه ، وفرارا نحوه ، وما كان لها من هدف الا ان يخلو وربّه ، وان ينسى كل شيء « ليমা » قلبه بالله •

وفي اجتماع بين الاعلام في المحلة لنصرة الوطن في حرب الصليبيين كان معهم أبو الحسن واذا ما جن الليل أخذوا يتدارسون الرسالة القشيرية، وطلبوا من أبي الحد ليلتها أن يتكلم فلما فرغ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : « اسمعوا هذا الكلام الغريب ، القريب العهد من الله » •

ويعد أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه صاحب مدرسة في التصوف الاسلامي تقوم أساسا على مشرب علمه الشاذلي لتلاميذته وهو الشكر لله، واذا كان الامام الغزالي يعد مبشره الصوفي ، هو المجاهدة في سبيل الله ، بالعلم والعمل جميعا ، فان الشاذلي بدأ بحال الشكر لله الذي ثبت وأصبح مقامه •

ولقد علم تلاميذته الذين انتشروا في مشارق الارض ومغاربها أن الاساس الاول للوصول الى القربة من الله ، ويتحدد هذا الطريق في اسقاط التدبير معه تعالى ، وكان يقول لمريديه : (دبّروا ألا تدبّروا مع الله) •

وهذا المنهج الذى اتبعته المدرسة الشاذلية قد ملأ الافاق علما وايماناً
غزيراً بالله ، الامر الذى نشر دعوة لا اله الا الله فى أنحاء المعمورة فدخلت
طوائف عديدة الى الاسلام عن طريق المدرسة الشاذلية التى دعت الى
الحب والرحمة والايتار ، وهى منابع أصلية فى شريعة الاسلام .

ويحتفل أصحاب الشاذلى بذكرى مولده ومولد سيدي أبى العباس
المرسى تلميذه الأكبر وخليفته فى رئاسة الشاذلية ويقام احتفال ضخم من
جميع أفراد الطريقة والطرق الصوفية المختلفة ويسيرون حاملين الدفوف
والاعلام مرددين الاذكار والاشعار الصوفية حتى يصلوا الى مقام سيدي
أبى العباس المرسى بالاسكندرية .

الفصل السادس

حقيقة التصوف

الفصل السادس

١ — التصوف والخير الفاضل

إذا كان علم النحو لإصلاح اللسان . والطب لحفظ الأبدان ، والخصاب
لمعرفة المواقيت والأزمان ، والكيمياء لتعلم النسب بالتجربة والبرهان ،
والفقه لإصلاح العمل بالأركان . والأصول لتحلية الإيمان بالإيقان ...
فإن التصوف علم قصد به إصلاح القلوب من نزع الشيطان وأفراد
العبودية لله الواحد الديان ...

ولقد كثرت الأقوال في اشتقاق الكلمة ، هل هي من الصوف أم الصفاء
أم إلى أهل الصفة أم هي صفة لأهل المحاسن الذين تخلوا عن الأوصاف
والصفات المذمومة وتعلوا بالصفات الحمودة .
ويرد أبو الفتح البستي الصوفي قائلًا^(١) :

تنازعوا الناس في الصوفي واختلفوا

وظنه البعض مشتقا من الصوف

ولست أمنح هذا الاسم غير فتى

صافي فصوفي حتى سمي الصوفي

والإيمان لا يدخل إلى القلب بكثرة القيل والقال ، ولا التحصيل
والاكتساب إذ يلزم أن يكون العقل خاليا من الطيش والسهو والجنوح عن
الرشاد ، وأما القلب فيكون سليما صحيحا طاهرا نظيفا تقيا نقيا ، وأن
تكون النفس قد تخلت عن الأوصاف المذمومة وتحلت بالأوصاف الحمودة .

(١) تمأعذ التصوف — أبو العباس بن رزوق . مكتبة الكليات الأزهرية .

لذلك عمد أهل الحق بمعالجة أمر نفوسهم . وإصلاح ما عطب في قلوبهم ، ومداومة التفتيش وأنبحت عن عيوبهم النفسية . ونقائصهم وذلك بمخالفة مطالب النفس الشهوية ، والحد من حظوظها ليستقيم حال النفس ، لتكون قابلة باستمرار على الاستمداد من الحق تعالى مقتدية في ذلك بسنة نبيه المصطفى صلى الله عليه وسلم .

فكيف يدخل الايمان الى القلب . والنفس دذوب . والعقل جانح طائش مسرف في أمره ، وقد حجب القلب في ظلمة في النفس ، يعاني الاسقام والالوجاع والامراض ...

يحتاج الانسان دوما الى كنس الباطل والطمع والبخس والشره والغرور والاغترار والعجب والحسد والحقد والتجبر والاستعلاء ...

ومهما عظم علم الانسان — ولم يتخلص بعد من هذه العيوب والافات — فان علمه ينفع غيره دونه ، فكأنه كالحمار يحمل أسفارا ، لا يعرف ما يحمله رغم أنه يحمله ، وكان أولى به أن يعرف ما يحمل لا أن يعرفه غيره دونه .

لذلك اهتم الصوفية بالعمل وربطوا بين العلم والعمل برباط وثيق ، وهذا الرباط هو الاخلاص ، فاذا ما قطع حبل الاخلاص ، وأصبح العلم في جانب والعمل في جانب آخر ، حدث الفصام العقلي ، وفسد العلم والعمل جميعا ...

يقول الرسول ﷺ :

« من عمل بما علم أورثه الله علم ما لا يعلم » (رواه الشيخان)

وإذا سمعنا حديث الرسول ﷺ :

« أفضل العلم العمل وأفضل العمل الاخلاص » (متواتر)

علمنا أنه من لا يطبق العلم على العمل ، فيجعل عقله في واد وقلبه في واد ، يردد الاقوال دون الاستفادة منها ، ويقلد العلماء ويحاكيهم وهو أبعد عن ذلك العلم في تطبيقه والاقتداء به .

لقد نزع ذلك العالم عن قلبه ونفسه وعقله جميعا الاخلاص في العلم والعمل ، فضاع ما تعب في تحصيله ، وأغلق على نفسه باب المذلة فما يفتح عليه من الكشف شيء ولا أورثه تعالى علما ...

وإذا ما فصل الانسان بين علمه وعمله ولم يذكر نفسه بالاخلاص ، استطاع الشيطان أن ينفذ الى حصن نفسه المتهاكك ، ويدخل الى مسكنه بيسر وسهولة ، فيقعد على بابه ويمكن حزبه وجنوده من الاستيلاء على حصنه ، ونشر الفتن والفوضى والفساد ...

ويطلب الانسان النجدة ، ويتوسل الى ذلك بكل الوسائل ، لكن الله تعالى لا يهدي اليه الا من اهتدى :

« ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب » (غافر : ٢٨)

وإذا ما تاب الانسان وأصلح ، ورجع عن غيه ، وندم على سالف فعله ودعا ربه ، وأخلص في دعائه ، تفضل تعالى بنصرته وأبعد عنه كيد الشيطان ..

« ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا »

(النساء : ٨٣)

فالشیطان عدو الانسان الاول ، والحرب بينه وبينه مستمرة الى أن تقوم الساعة ، وهدف الشیطان الاول والاخير الضلال المبين :

« يريد الشیطان أن یضلهم ضلالا بعيدا » (النساء : ٦)

ان هدف الصوفی أن یعد نفسه اعدادا مستقيما سليما ظاهرا وباطنا بالعلم والعمل والاخلاص ، حتى یتقوى حصن نفسه فلا یهاجمه الشیطان وزبانيته خلسة ، فیصدونه عن أمر الله . ویهدمون ما أجهد نفسه فی اقامته وما بذله من طاعات طوال عمره . . فاذا نجح فی هذا السبیل فانه یحظى بقرب الله وعونه ونصره . . فیرى مالا عین رأت ولا أذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر .

ولا یقال أن طریق الصوفی یتعد بنا عن الوسط العدل الذى هو الخیر الفاضل للنفس والعقل والجسم والقلب جميعا ، اذ أننا عرضنا أن خیر النفس فی استقامتها واعتدالها ، ولن یتحقق لها ذلك الا بالتخلية من كل وصف مذموم والتخلية بكل وصف محمود ، وكذلك فان أسباب نزف العقل وجنوحه عن الوسط العدل وهوال خیر الفاضل ، انما ثمرة للاغترار والتعالى والاستعلاء ، وهذا اسراف وافراط وغلو . وعلاج ذلك انما یتطلب التواضع والايتار كما أن الجبن والمذلة والخنوع یحد من التفريط والضعف والنقصان ، مما یتوجب الشجاعة والعفة والشهامة . وكذلك الامر بالنسبة للقلب فالقلب المریض یحتاج للوصول الى وسطه العدل وخیره الفاضل ، والى الصحة القلبية أن یمسح عنه الریاء والكذب والاغترار وهذه هی الادواء التى تبعده عن الصحة والسلامة ، ویكمن العلاج فی الاخلاص والصدق والحق .

وهذا ما يؤكد عليه الصوفية ولا يجدون دونه علاجاً نافعا لعقل وقلب
ونفس الانسان ، وكما أن البدن يعالج بأضداد ، فكذلك النفس أيضا ، فإذا
كانت حرارة البدن تعالج بضمها وهي البرودة في شكل عقاقير أو نباتات ،
فإن النفس تعالج الاغترار بالتواضع ، والحمق بالحكمة في شكل ممارسات
وأدوية نفسية ليستقيم حالها .

٢ — الانسان والالهام

ينكر كثير من العلميين المحدثين الالهام كمصدر من مصادر المعرفة ،
ويعتبرون أن المؤمنين بالالهام كوسيلة معرفية ، لا يخضعون في آرائهم
الى المنهج العلمى الحديث الجدير بالاتباع .

لكننا اذا تفحصنا التاريخ الشخصى لكبار المفكرين والعلماء لوجدنا
واقعة واحدة على الاقل حدثت لكل منهم كان من نتيجتها استكشاف شيء
جديد أو استحداث فكرة مبتكرة أو استجلاء أداة لم تكن معروفة من قبل ،
وقرب على هذا الكشف أو الاختراع ، أنهم أصبحوا وقد عمت شهرتهم
الافاق ...

الا أنه لا يمكن أن ننكر أن هؤلاء المفكرين قد أجهدوا أنفسهم في البحث
والتحصيل والدراسة ، ووهبوا جل وقتهم لعملهم الذى تخصصوا فيه ،
واتبعوا طرقا وأساليب علمية وعقلانية ، وأجهدوا أنفسهم لتحقيق نتائج
ايجابية أو براهين أو أحكام صادقة على فروضهم الاولى ..

ومع ذلك تظل الابحاث والدراسات التجريبية والاستقرائية العلمية

والمعملية ، غير كافية للزعم أنها وحدها التي أوصلت الباحث أو المفكر الى النتيجة الطبيعية التي توصل اليها في بحثه أو دراسته .

هناك عامل آخر غير تجريبي أو عملي أو معملى ربما لم يضعه الباحث في حسبانته ، ولم يكن في الحسبان يقال عنه انه جاء بالصدفة أو الاتفاق ، أو ربما يقال عنه أنه نوع من الحدس يلهم به الباحث أو الفنان أو المفكر الهاما ، كأن يقذف في روعه بمعنى معين أو يهتف بداخله بشيء محدد . وعند ذلك يتقدم العمل المتوقف ويصل الباحث أو المفكر أو الفنان الى نتائج رائعة لم يكن يتوقعها ..

وقد يقضى الباحث في دراسة ما عدة سنوات ، دون أن يصل الى نتيجة ما ، حتى اذا ما كاد يغلبه القنوط ، ألهم فجأة بشيء معين ، نجم عنه نجاح عظيم في أبحاثه دون وجود مؤشرات مسبقة على نجاح ذلك العمل أو ذاك .

ويتوجب علينا الان أن نتساءل : من أين جاء ذلك الباحث أو هذا الفنان أو المفكر بهذه النتائج الباهرة يبدو أن هناك رابطة بين التفكير العقلى وبين ذلك الشيء الذى نلهم به ، اذ أنه لو أنكرنا هذه العلاقة ، فأننا بذلك نسحب عن العقل الاتساعى مواهبه ، كما أننا نجعل بذلك امكانية أن يصل العاقل من الناس بل والجاهل أبحاثا جديدة ويخترع مستكشفات جديدة وهذا انكار لجهد العلماء ومعاناة الباحثين في العلوم والمعارف المختلفة .

اذ المعروف أن العلماء والمفكرين الذين يستخدمون عقولهم الحكيمة هم وحدهم القادرون على استكشاف الاشياء الخفية ، والتي يغمض على العامة والجهلاء استكشافها .

لكن مع ذلك يبقى العقل البشرى عاجزا عن استكشاف الجديد اذا لم يلهم بطريق آخر غير طريق التجربة ، وهذا الالهام يعد ثمرة يحظى بها العالم أو المفكر أو الفنان نتيجة اخلاصه وسعيه الدائب علما وعملا ...

فالرابطة بين العلم والالهام حقيقة مشهودة، ولو أنه يختلف المفكرون في وصف المصدر المعرفي الذي يستقى منه . الا أنه يبقى يسعى العالم الدائب يعد وسيلة ناجعة للربط بين استخدامات العقل والالهام .

هناك مصدر معرفي آخر غير العقل والطبيعة يستمد منه العالم أو المفكر أو الفنان نتائجه ، لكن مع ذلك نحن لا نقبل فكرة الصدفة أو الاتفاق التي ينادى بها بعض العلماء كوسيلة معرفية ... انما نقبل فكرة الالهام كوسيلة قائدة للنفس لاستكشاف المجهول :

« ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها » (الشمس : ٨٠)

لكن ذلك الالهام — كما ورد عن عز من قائل — يمكن أن يكون الهاما يؤدي الى اثرات معرفتنا ، وبه نتقدم نحو نفع الناس ، وتيسير الحياة ، مما يستكشف في الطبيعة من سنن لم تكن معروفة لدينا من قبل ، وهذا يؤدي الى ما نسميه بالتقدم والحضارة الانسانية ...

الا أنه من ناحية أخرى يمكن أن يؤدي الالهام الى تقدم سطحي اذا كانت النفس منحرفة ، وغايتها تحقيق منافع ذاتية أو مصالح شخصية أو ... آخر عندما تميل النفس كل الميل الى الهوى وطلب الشهوات ..

وهذا النوع من الالهام لا ينفع الناس بقدر ما يضرهم ، لكنه ربما يظهر في صور تجتذب اليه النفس الامارة ويستجيب اليه أصحاب الاهواء والنعرات والقلوب المريضة وتحمل رايته وتتفرط في دعاويه ومزاعمه وضلالاته .

لكن الله تعالى يلهم الانسان بالحق ، ويهديه الى الطريق المستقيم . أما أصحاب النفس الكذوب الظلوم التي أسرفت وضلت وأضلت ، فان الشيطان وحده هو الملهم الوحيد لهم بما تدعيه من اختراعات وكاذيب ليجعل الباطل حقا والحق باطلا ، ويأتى الشيطان للانسان بصور متعددة ذكرها القرآن الكريم وورد بعضها في الاحاديث النبوية الشريفة وهاك بعضها :

المس الشيطاني — اتباع خطوات الشيطان — النزع الشيطاني —
القاء الاماني في النفس — التزين الشيطاني — الاتباع الشيطاني —
الوسوسة الشيطانية — النسيان — النصد عن الحق — عبادة الشيطان —
النجوى — الاستحواب — الحزب الشيطاني — الايعاز بالكفر —
الاستدلال — الوعد بالفقر — الامر بالفحشاء — التخويف الشيطاني —
القرين الشيطاني — ارادة الشيطان — الكيد الشيطاني — السولاية
الشيطانية — العمل الشيطاني — الايقاع الشيطاني — الدعوة الى
الشيطان — الاستهواء الشيطاني — الوحي الشيطاني — الاخسوة
شيطانية — همزات الشياطين — تنزيل الشياطين .

فاللهام الشيطاني في المعنى القرآني يدخل الى النفس الانسانية من
دداخل متعددة ، وبصورة مختلفة تربو على ثلاثين صورة ، وكلها تستهدف
غواية الانسان وابعاده عن الحق والاستحواذ عليه واستهواءه له والايقاع
به والايحاء في قلبه بالشر ، والترين له ومسه والقاء الاماني اليه والكيد له ،
فهو عدو الانسان الاول الذي يتشكل بصور مختلفة مستخدم طرق الخداع
والغش والوسوسة والتخاطر ، ليصل بذلك الى ولايته على الانسان وينجح
في ايقاعه في مصيدة الشرك الاكبر ليجهز عليه تماما ...

فاذا أنكر بعض العلميين والفكرين هذه الحقيقة ، وأدعوا أنه ليس
هناك تأكيدات عن وجود الشيطان كلهم للانسان ، فان ذلك يعد ضربا من
الاغترار الانساني الذي لا تؤيده التجربة الحياتية .. ومعنى هذا الانكار
للعناية الشيطانية ، أن الشيطان يستحوذ فعلا على هذا النفر من الناس
وأنه فعلا من حزبه يدافعون عنه اذ :

« يريد الشيطان أن يضلهم ضللا بعيدا » (النساء : ٦٠)

ان فضل الله على الانسان هدايته له ، ومن تقرب الى الله ينشد الحق
ألهمه بالحق ، ومن اغتر بنفسه :

« أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع ، أم لا يهدي الا أن يهدي »

(يونس : ٣٥)

فان من رحمة الله على الانسان أن يصرده بعدوه اللدود وبين له
المداخل التي يدخل الى قلبه منها ، والوسائل التي يستخدمها للهام بالشر
الله وان ، ولولا أن بين الله لنا مكائد الشيطان لاستحوذ على الانسان ..

« ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا »

(النساء : ٨٣)

لكن كيف يمكن أن يتعرف الانسان على أن ما يلهم به هو من الله أو من الشيطان ... والرد على هذا التساؤل في غاية اليسر والبساطة ، فاذا كان الامر الذي يلقي في روع الانسان يخالف شريعة الله ويظلم الناس ويحض على الفساد والافساد ، فانه من كيد الشيطان وحزبه ، وأما اذا كان الالهام أمر بمعروف ونهى عن منكر وصالح واصلاح في الارض ونفع وخير للناس كما جاء في كتاب الله فهو الهام بالحق والصدق والعدل اذ :

« ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب » (غافر : ٢٨)

٣ — الذين يعادون أولياء الله

ان الله تعالى يتولى أمر عباده الصالحين ، ولا يكلهم الى أنفسهم لحظة ، بل يتولى الحق تعالى رعايتهم ...

والله تعالى يحفظ الولي الصادق في السراء والضراء ، لان عبادته لله وطاعته له تعالى تجريان من غير أن تتخللها معصية أو بهتان ...

ومن شرط الولي أن يكون من الله محفوظا ، كما أنه من شرط النبي أن يكون معصوما ... وكل من خالف الشريعة فهو مغرور مخادع ..

والمعلوم أن حفظ الولي من الله معناه أن الله تعالى لا يجعله يسقط في الاثم ويتمادي في الوقوع في الخطأ والزلل ، فاذا ما سقط في الاثم ألهمه الله التوبة . واذا ما وقع في الخطأ ندم ندما شديدا ، ولا يتدح في ولاية

المولى وقوعه في الزلزل وسقوطه في الذنوب فان الكمال لله والعصمة للانبياء .
لكن اذا تعمد أحد أن يؤذى الصالحين ، فان الله يدافع عنه ، ويساعده
ويسانده ويعاونه كما يتعاون المحاربون ضد الاعداء .. واذ تعاون الله مع
عبد وسانده فمعنى أن عدوه قد هزم شر هزيمة ، اذ أن من حاربه الله فقد
هلكه ...

فالذين يؤذون من يحبهم الله ويترصدون لهم ويحاربونهم فكأنهم
يغضبون الله لانه تعالى يغضب لمن يؤذى من يحبهم ويتولاهم برعايته
ويتكفلهم بحمايته ..

ومن ناحية أخرى فان الذين يكرهون من أحب الله ، فكأنما يخالفون
الله ، ومن يخالف الله فكأنما يعاند الله وكيف يعاند عبد الله ويتركه الله ..
اذ يلزم أن من يعاند الله أهلكه ...

ان ولى الله مشغول بالله ، يلتذ بكلام الله ، ويأنس بمناجاة الله
ولا يسمح الا ذكر الله ولا يمد يده الا في رضا الله .. فكيف لا ينصره الله
ويدافع عنه ضد أعدائه ، وكيف لا يبطش بعدوه وهو صفيه وحببيه .. لذلك
فان الله أسرع في قضاء حوائج عبده الصالح ووليهِ الصادق من سمعه الذي
يستمع به ، ومن عينه التي يبصر بها ، ومن يده التي يلمس بها ، ومن رجله
التي يمشى بها ..

وهذا العبد الصالح يكون جار الله عند الانتقال الى الحياة الباقية مع
الطيبين والصديقين والشهداء في الجنة ...

ان شرف الولي عند الله رفيع ، ومقامه عظيم ، ودرجته عالية ، لذلك فان سبحانه وتعالى لا يتزدد في أمر مثلما يتزدد في قبض نفس عبده الصالح ، لان الموت لا يحصل الا بألم عظيم جدا ، وذلك عند مفارقة الروح للجسد ، وما دام الله تعالى يحب عبده المؤمن فهو يتزدد في فعل ما يؤله . وفي ذلك دلالة على شرف أولياء الله ومنزلتهم العظيمة ...

ولو كان طول الحياة لأولياء الله خيرا لهم لما قبضهم ، لكن طول الحياة يؤدي الى أرذل العمر وتتكيس الخلق ورد الناس الى أسفل سافلين ... لذلك كان الموت الذي حتمه على عباده أمرا ضروريا قد فرضه الله على العالمين .

فاذا كان هناك أمر لابد أن يفعل بلحبيب لكنه يؤله ... فاذا نظرنا الى الالم الذي يؤلم الحبيب لتوقفنا عن الفعل ... واذا نظرنا الى ضرورة الفعل ونفعه برغم ألم الحبيب ، أقدمنا عليه برغم الالم المصاحب للفعل . لذلك فان الله يتوفى أولياءه كما يتوفى الناس أجمعين . لكن هناك فرقا بين أحباء الله وأعداء الله ، أو أولياء الله وأولياء الشيطان ... فأولياء الله في الجنة ونعيمها وأما أولياء الشيطان فبئس ما ينتظرهم من مصير ... اذ يلقون في عذاب السعير .

٤ — مفهوم الحرية في الفطرة السليمة

ان أخطر ما يواجه عالمنا الاسلامي بعامة والعربي بخاصة ، استخدام المصطلحات الغربية بدون أن نتعرف على مقاصدها عند أصحابها أخطر هذه المصطلحات ، مصطلح الحرية الذي يقصد منه الغربي

أن يفعل الانسان أى شىء فى حدود القانون الوضعى المتغير لا فى حدود
شريعة الله النابتة .. ومن ثم فإن مفهوم الحرية يصبح بهذا المعنى ظاهرة
الرحمة وباطنه العذاب ..

ويزعم بعض المستغربين أن مفهوم الحرية كما يفهمه المفكرون
الغربيون هو من الثمار اليانعة لانتصارات الحضارة الحديثة ، ويعتبرون
هذا المفهوم من المسلمات الاساسية التى لا تقبل نقاشا فى تفاصيلها أو
ارتدادا عن مضامينها •

ولا شك أن بعض هذه المسلمات التى يتضمنها مفهوم الحرية عند
العلماء الغربيين تبتعد تماما عن المفهوم الاسلامى ومن ثم ، تخالف شريعة
الله التى شرعها للناس ...

وكثير من الحريات التى تكفلها القوانين الوضعية الغربية والتى تتمثل
فى حرية الرأى مثلا تتيح للمشركين بالله أن ينشروا دعاويهم على الناس
فيستجيب لهم بعض الجاهلين ، فيزعمون أن الطبيعة خلقت نفسها بنفسها
ولا أثر للخالق •

يستقطب الشيوعيون بعض الشباب فينضموا تحت أراجيفهم بلا وعى
ويحاكموا ذلك الفكر المحد الذى يدعى زعيمه لينين أنه لا اله والكون مادة ،
كما تتيح الحرية فى مفهومها الغربى حرية ممارسة الجنس ما دام
الطرفان راشدين •

ان دعاوى الحريات الغربية واصلت ارهاصات الفوضوية حيث
أصدرت ثقتينيات تبيح العلاقات غير المشروعة مع الجنس الواحد « المثلية
الجنسية » ، وهذا أسوأ ما انحدر اليه مفهوم الحرية عند الغربيين ...

ويمكن قياسا على ذلك ، أن نعطي أمثلة أخرى لتوضيح مفهوم الحرية عند الغربيين باعتباره مفهوما قد ابتعد تماما عن الفطرة السليمة ، وهذا يمكن أن تجده في حرية المعاملات الربوية في النظامين الاقتصاديين الحر والموجه ...

ان الله تعالى حدد للانسان طريق الاستقامة والقوامة والعدل وبين للانسان ما يجب أن يفعله وما لا يجب أن يفعله ، فان فطرح الانسان شريعة الله وابتعد عن انصراف المستقيم بدعوى الحرية فقد ضل سواء السبيل .. فاذا كانت حرية المعاملات الربوية في الاقتصاد الليبرالى والموجه على السواء أساسية لا يمكن التنازل عنها .. فان هذه الحرية يشجبها التشريع السماوى فى وضوح تام « يحق الله الربا ويربى الصدقات » . وكذلك الامر بالنسبة نفوضى الجنس ، فقد حرم الله الزنا واللواط ، وقال تعالى :

« ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا » (الاسراء : ٣٢)
كما أن الله تعالى منع المشركين أن ينفقوا سمومهم فى المجتمع الاسلامى فيلوثوا عقول الناس بالفساد والافساد ...

« قل انما ادعوا ربى ولا أشرك به أحدا » (الجن : ٢٠)

ولا يسمح الاسلام للمؤمن أن يدعو الى الحرية الفوضوية وأن يؤمن بما ليس به علم ولا هدى ، فيتبع أصحاب الاهواء الذين يجعلون من الحق باطلا ومن الباطل حقا ، ويضلون الناس عن سواء السبيل ..

ليست الحرية تلك التي تدعو الى مقارفة الاثم ، واتيان الفواحش وانكار الحق واظهار انباطل والافساد في الارض بالبعد عن مطرة الله التي فطر الناس عليها .. فكيف نسمح لهؤلاء الذين يريدون أن ينشروا الفساد والافساد بدعوى ممارسة الحرية كما يفهمها الغربيون أن يعلنوا على الملأ أراجيفهم ويتقولوا على الله كذبا ..

ان الحرية في مفهومها الاسلامي تلتزم بالعبودية لله ، فاذا خرجت عن ذلك المفهوم .. أصبحت هي الفوضى بعينها ... حيث تخرج بذلك عن حكم الله وأمر الله « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » (المائدة : ٤٤)

٥ - أدلة الإعجاز القرآني

يشتمل القرآن الكريم على مائة وأربعة عشر دليلا معجزا ، وهي تمثّل عدد سورته ، والكتاب الكريم يتحدى الطاعنين لسوره الطوال كما يتحداهم بسوره القصار سواء بسواء ...

وكتاب الله الكريم نفسه دليل على صدق رسالة الرسول ﷺ ، وأن في كل سورة منه دليل على المعجز البشري عن امكان الاتيان بمثلها ... ونجد هذا التحدي واردا في القرآن الكريم في خمسة مواضع ..

الموضع الاول :

« وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وأدعوا شركاءكم من دون الله ان كنتم صادقين » (البقرة : ٢٣)

الموضع الثاني :

قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا • (الاسراء : ٨٨)

الموضع الثالث :

أَمْ يَقُولُونَ افترأ قل فأتوا بعشر سور مثله مفتریات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين • (هود : ١)

الموضع الرابع :

أَمْ يَقُولُونَ افترأ قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين • (يونس : ٣٨)

الموضع الخامس :

أَمْ يَقُولُونَ تقوله بل لا يؤمنون ، فليأتونا بحديث مثله ان كانوا صادقين • (الطور : ٣٤،٣٣)

لذلك فان المذكورين للقرآن الكريم ونبوة محمد ﷺ لم يقدرُوا على مر الايام والسنين على معارضته ، لما يحتوى القرآن في ذاته على أدلة اثباته •

كما أن الله سبحانه وتعالى ، قد حفظه من النقص والعجز والضياع والتحريف ، وذلك في قول عز من قائل :

« انا نحن نزل الذكر وانا له لحافظون » (الحجر : ٩)

وما يزال القرآن محفوظا وسيظل محفوظا الى أن تقوم الساعة ،
وكما أخبر بذلك الرسول ﷺ . في قول عز من قائل :

« لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (فصلت : ٣)

ان القرآن الكريم يحتوى على أدلة عديدة تزيد المؤمن ايمانا به ،
وتجعل الكافر يعرض على يديه من الغيظ ، لانه لا يستطيع أن يدحض
حججه وآياته البيانات ولا يستطيع الا أن يقف عاجزا أمام القرآن الكريم ،
حيث أن أدلة التعجيز تجعله محصورا مغلوبا على أمره . وهذا من أسرار
كتاب الله العظيم ، وعجائب التنزيل .

ان القرآن الكريم يتحدى بأدلتها الواضحة وحججه القاطعة التي
لا تقبل الشك ، يتحدى أضغاث الكافرين ودعوى الطاعنين المتهافتة ، فيقول
عز من قائل متحديا لهم :

« فان لم تفعلوا ولن تفعلوا ... » (البقرة : ٢٤)

ويقول لليهود في حجة قاطعة ودليل واضح :

« قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس ،
فقتلوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم
بالظالمين » . (الجمعة : ٧٦)

وإذا ما أردنا أن نفرّد بحثا في أدلة القرآن الكريم احتاج ذلك منا
لاكثر من كتاب ، اذ أن الادلة على صدق الرسول ﷺ ، وأن القرآن الكريم
هو كلام الله عز وجل مؤيدا بالوقائع التي حدثت وتحدثت في عصر الرسول ول
في جميع العصور ، مثل قول عز من قائل :

« لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مدافين رؤسكم ومقصرين
لا تخافون » (الفتح : ٢٧)

وقد تحقق ذلك فعلا كما تحققت في الآية الكريمة :

« أ لم غلبت الروم ، في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في
بضع سنين » • (الاروم : ٤٤١)

والله سبحانه وتعالى يعلم ما في قلوب اليهود الذين أنكروا رسالة
مدمد ﷺ ، برغم أنهم يعلمون أن القرآن الكريم منزل من عند الله تعالى
ولذلك يقول عز من قائل :

« والذين أتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن
من المتعدين » (الانعام : ١١٤)

وهذا يدل على اعجاز القرآن الكريم وقدرته على الافصام بحيث
لا يملك الطاعن ردا أو دليلا فهو يقرأ ما في نفسه ظاهرا وباطنا فهل بعد ذلك
اعجاز ؟؟؟

المراجع

- ١ — ابن تغرى بردى الاتابكى : النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة •
- ٢ — ابن خلدون : المقدمة
- ٣ — ابن شاهين الظهرة : الاشارات فى علم العبارات •
- ٤ — ابن سيرين : منتخب الكلام فى تفسير الاحلام
- ٥ — ابن عطاء الله السكندرى : التتوير فى اسقط التدبير •
- ٦ — ابن القيم الجوزية : زاد المعاد •
- ٧ — أبو العباس زروى : قواعد التصوف •
- ٨ — أبو نعيم الاصبهاني : حلية الاولياء ، أجزاء من ١-١٠ •
- ٩ — الحكيم الترمذى : ختم الاولياء ، بتحقيق د. عثمان يحيى •
- ١٠ — السيوطى (جلال الدين) : حسن للحاضرة •
- ١١ — الطوسى : اللصع
- ١٢ — السطوحى : التصوف وأقطابه •
- ١٣ — الشبلنجى : نور الابصار •
- ١٤ — الشطنوفى : الاسرار •
- ١٥ — الشعرانى (عبد الوهاب) : الطبقات الكبرى •
- ١٦ — صلاح عزام : أقطاب التصوف الثلاثة •
- ١٧ — د. عبد الفتاح بركة : الولاية عند الحكيم الترمذى •
- ١٨ — عبد القادر الجيلانى : الفتح الربانى والفيض الرحمانى •
- ١٩ — عبد القادر الجيلانى : الغنية لطالبي الحق •
- ٢٠ — د. عبد الحليم محمود : السيد أحمد البدوى (دار الشعب)
- ٢١ — : أبو الحسن الشاذلى (أعلام العرب) •

- ٢٢ — عبد الله بن المبارك : كتاب الزهد •
- ٢٣ — عبد الغنى النابلسي : تعطير الانام في تعبير المنام •
- ٢٤ — العيدروسي : القطب الكبير الرفاعي •
- ٢٥ — الغزالي (أبو حامد) : احياء علوم الدين (دار الشعب) •
- ٢٦ — : الكشف والتبين •
- ٢٧ — الكلاباذي (أبو بكر) : التعرف لمذهب أهل التصوف •
- ٢٨ — القشيري (أبو القاسم) : الرسالة القشيرية •
- ٢٩ — : التحبير في التذكير ، بتحقيق د. ابراهيم بسيوني •
- ٣٠ — المحب الطبري : الرياض النضرة •
- ٣١ — محمد طاهر حكيم : السنة في مواجهة الباطيل •
- ٣٢ — المناوي (عبد الرؤوف) ، الكواكب الدرية •

* للمؤلف :

- الحكومة الباطنية •
- ألفاظ الصوفية ومعانيها •
- الكوكب الشاهق •
- نحو علم نفس اسلامي •
- نحو تربية اسلامية •

الفهرس

٣	مقدمه عامه
	* الباب الاول :
١١	الاقطاب الاول
	الفصل الاول :
١٣	الرسول القدوة
	الفصل الثانى :
٢٣	المعلمون الاول
٢٥	١ — قطب الدعاة (الصديق) :
٢٩	(أ) دمة على خد الرسول ﷺ
٣٠	(ب) أربع خصال لأبى بكر
٣١	(ج) ساعة .. وساعة
٣٢	٣ — قطب الزاهدين (الفاروق) :
٣٢	(أ) الفاروق عمر
٣٨	(ب) عمر الذى يفر منه الشيطان
٤٠	(ج) زهد عمر
٤١	(د) أربع خصال لعمر
٤٣	(هـ) تأديب النفس
٤٨	٣ — قطب الحكماء (على بن أبى طالب) :
٤٨	(أ) باب العلم والحكمة
٥٤	(ب) الاصول الصوفية عند على بن أبى طالب
٦٠	٤ — قطب المتبتلين ذى النورين (عثمان بن عفان)
٦٠	٥ — الاقطان المبشرون بالجنة
	* الباب الثانى :
٧٥	الرواد الاول

الفصل الاول :

- ٧٧ أهل الصفة والتصوف
٨٦ ١ — عتبة بن غزوان
٨٨ ٢ — سعد بن أبي وقاص
٩٠ ٣ — سعد بن مالك
٩٢ ٤ — عريف الصفة (أبو هريرة)
٩٧ ٥ — أبو الدرداء
١٠١ ٦ — سلمان الفارسي
١١٠ ٧ — بلال بن رباح
١٢٣ ٨ — المقداد بن الاسود
١٢٨ ٩ — خباب بن الارت
١٣٠ ١٠ — أبو ريحانة
١٣٤ ١١ — أبو زرير
١٣٦ ١٢ — سفينة أهل الصفة (أبو عبد الرحمن)
١٣٩ ١٣ — منشد أهل الصفة (البراء بن مالك)
١٤٣ ١٤ — مولى رسول الله ﷺ (ثوبان)
١٤٤ ١٥ — معاذ بن جبل

الفصل الثاني :

- ١٤٧ العلماء الحكماء :
١٤٧ ١ — حبر الامة (ابن عباس)
١٥٣ ٢ — المخالف لنفسيه (عبد الله بن عمر)
١٦٠ ٣ — حذيفة بن اليمان
١٦٧ ٤ — أويس بن عامر للقرني

الفصل الثالث :

- ١٧١ الخليفة الزاهد عمر بن عبد العزيز
١٧١ ١ — سيرته

- ١٧٢ — عمر الورع
 ١٧٦ — زهده وفقره واحسانه
 ١٨٤ — خوفه من الله
 ١٨٥ — ذكره للموت
 ١٩١ — دعاء عمر
 ١٩٣ — تواضعه وعدله ومواعظه
 ٢٠٠ — الرؤى في حياة عمر
 ٢٠٢ — علمه وكراماته
 ٢٠٦ — خلافته

✽ الباب الثالث

السمات الرئيسية للصوفية

الفصل الاول :

- ٢١٢ — أحاديث عن الزهد
 ٢١٧ — في العزلة
 ٢٢١ — أصل معنى المجاهدة
 ٢٣٥ — أصل معنى الاخلاص

الفصل الثاني

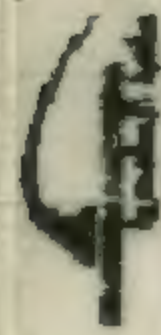
- ٢٥١ — الرؤيا في عهد الرسول
 ٢٥٩ — الرؤيا عند العلامة (ابن خلدون)
 ٢٦٧ — رسائل من العالم الآخر
 ٢٧٢ — علماء الاشارة وعلماء العبارة

الفصل الثالث :

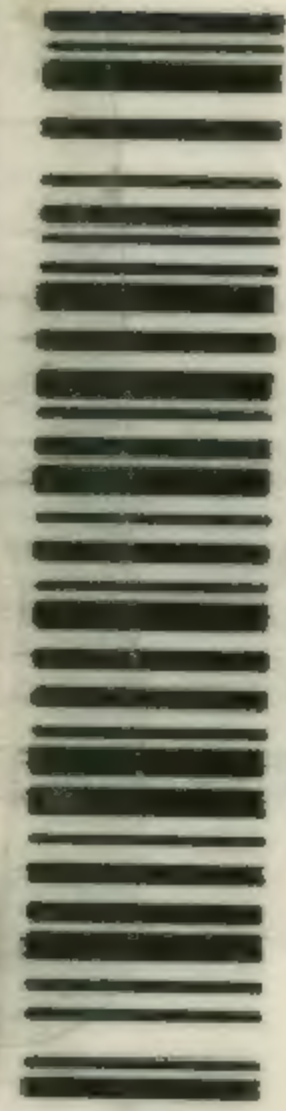
شيوخ الصوفية الاول

- ٢٨١ — الحسن البصري
 ٢٨٦ — سعيد بن المسيب
 ٢٩٤ — مالك بن دينار

٤٩٨	٤ — السرى السقطى
٣٠١	٥ — أبو القاسم الجنيد
	الفصل الرابع :
٣٠٧	أصول التصوف الاسلامى فى نظرة (ابن خلدون)
	الفصل الخامس :
٣١١	نماذج من أولياء الصوفية
٣١١	١ — الشيخ أحمد الرفاعى
٣١١	٢ — عبد القادر الجيلانى
٣٢٥	٣ — الشيخ أحمد البدوى
٣٢٤	٤ — الشيخ ابراهيم الدسوقى
٣٢٦	٥ — عبد الرحيم القنائى
٣٢٩	٦ — أبو الحسن الشاذلى (سفيان)
	الفصل السادس :
	حقيقة التصوف
٣٣٥	١ — التصوف والخير الفاضل
٣٣٩	٢ — الانسان والالهام
٣٤٤	٣ — الذين يعادون أولياء الله
٣٤٦	٤ — مفهوم الحرية فى الفطرة السليمة
٣٤٩	٥ — أدلة الاعجاز القرآنى



Bibliotheca Alexandrina



0486436